

وسائل المحافظة على صلاة الفجر



النوادر

الإسلام  
دين السلام العالي



ومكانتها في التشريع

المرأة راعية في بيت زوجها

لا تياسوا من رحمة الله

الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب



# السلام عليكم

## أكرم الناس

لما انتقلت الخلافة من بني أمية إلى بني العباس اختفى رجال من بني أمية منهم إبراهيم بن سليمان. ولم يزل مختفياً حتى أعطاه الخليفة العباسي أماناً. وأدناه منه لأبيه وعلمه. وفي ذات يوم قال له الخليفة: يا إبراهيم، قد لبست زماناً مختفياً منا، فحدثني بأعجب شيء كان في اختفائك. فقال له إبراهيم: خرجت إلى الكوفة متكرراً فلقيت رجلاً حسن الهيئة وهو راكب فرساً ومعه بعض أصحابه، فلما رأيته مرتاباً قال لي: ألك حاجة؟ قلت: غريب خائف من القتل، فقال لي: ادخل داري، وأكرم ضيافتني زماناً طويلاً، فما سألتني من أنا ولا ما حاجتي، وكان كل يوم يخرج صباحاً ويعود مساءً كالمتأسف على شيء فاتته، فقلت له: كأنك تطلب شيئاً؟ فقال: نعم أطلب إبراهيم بن سليمان، قتل أبي، وقد بلغني أنه متخفي، وأنا أبحث عنه. قال إبراهيم: فضأقت بي الدنيا وقلت في نفسي، قادتني قد ماي إلى حتفي، ثم قلت له: هل أدلك على قاتل أبيك؟ قال: أو تعرفه؟ قلت: نعم أعرفه، أنا إبراهيم الذي تبحث عنه، فتغير لونه واحمررت عيناه وسكت ساعة ثم قال: أما أبي فسيلقاك يوم القيامة عند حاكم عدل، وأما أنا فلا آمن عليك من نفسي، ولا أريد أن أقتل ضيفي، ثم قام إلى صندوق له وأخرج منه صرة من الدراهم وقال: خذها واستعن بها على اختفائك فإن القوم أيضاً يطلبونك. فهذا أكرم رجل رأيته يا أمير المؤمنين.

## التحرير

# بسم الله الرحمن الرحيم فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

## رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة  
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

## مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

## رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

## اللجنة العلمية

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

## الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠٠ جنيه توضع  
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠  
بنك فيصل الإسلامي مع إرسال  
قسمة الايداع على فاكس المجلة  
رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال  
سعودي أو مايعادلها

مطبع AC

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٩ مجلداً  
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٩ سنة كاملة





جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قوتة عابدين - القاهرة

ت ٢٣٩٣٠٦٦١، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦١

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية ١٢ ريال ، الإمارات ١٢ دراهم ، الكويت ١ دينار ، المغرب ٢ دولار أمريكي ، الأردن ١ دينار ، قطر ١٢ ريال ، عمان ١ ريال عماني ، أمريكا ٤ دولار ، أوروبا ٤ يورو

## فهرس العدد

- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكر
- ٥ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ٨ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- السنة ومكانتها في التشريع:
- ١٢ الشيخ معاوية محمد هيكل
- وسائل المحافظة على صلاة الفجر:
- ١٧ الشيخ صلاح نجيب الدق
- ٢١ فضائل أهل بدر: د. سيد عبد العال
- ٢٤ خدمة المرأة لزوجها: د. محمد عبد العزيز
- ٢٨ الأخوة الصادقة: الشيخ عبده أحمد الأقرع
- ٣٢ الإسلام دين السلام: د. عبد الوارث عثمان
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: د. متولي البراجيلي
- ٤١ مدخل إلى علم التفسير: د. محمد عاطف التاجوري
- ٤٤ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٤٧ فقه المرأة المسلمة: د. عزة محمد رشاد
- ٥١ مصر المحروسة: د. جمال عبد الرحمن
- تحذير الداعية من القصص الواهية:
- ٥٣ الشيخ علي حشيش
- نماذج تحتذى من أعلام وأئمة السلف:
- ٥٧ د. عبد العليم الدسوقي
- ٦١ منبر الحرمين: د. فصيل بن جميل غزاوي
- ٦٤ شروط لا إله إلا الله: الشيخ حسين الجمل
- ٦٦ الغنى غنى القلب: الشيخ صلاح عبد الخالق
- ٦٨ وقفة حساب: الشيخ محمد صفوت نور الدين
- ٧٠ مقالات في معاني القراءات: د. أسامة صابر

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن





قال الخطابي رحمه الله: (حب الإنسان نفسه طبع، وحب غيره اختياره، وإنما أراد النبي صلى الله عليه وسلم حب الاختيار، إذ لا سبيل إلى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه). وقال ابن حجر رحمه الله معقباً على كلام الخطابي: (فعلى هذا فجواب عمر أولاً كان بحسب الطبع، ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه لكونه السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والآخرة، فأخبر بما اقتضاه الاختيار، ولذلك حصل الجواب بقوله: «الآن يا عمر»، أي: الآن عرفت فنطقت بما يجب. (فتح الباري، ج ١١/ ٥٢٨).

وقال عمرو بن العاص رضي الله عنه وهو في حال الاحتضار: «وما كان أحد أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أجل عن عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له ولو سئلت أن أصقه ما أطقت لأنني لم أكن أملأ عيني منه، صلوات الله وسلامه عليه». (مسلم ١٩٢).

وقد أذهل حب الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم المشركين وتحدثوا عنه، فهذا عروة بن مسعود الثقفي رضي الله عنه يقول وهو على الشرك: (هو الله ما تتخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فدلك بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتدروا أمره، وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده، وما يحدون إليه النظر تعظيماً له). (البخاري: ٢٧٣٢).

وذهب ابن رجب رحمه الله إلى أن محبة النبي صلى الله عليه وسلم على درجتين، فقال:

الدرجة الأولى: فرض، وهي المحبة التي تقتضي قبول ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من عند الله وتلقيه بالمحبة والرضا والتعظيم والتسليم، وعدم طلب الهدى من غير طريقه، ثم حسن الاتباع له فيما بلغه عن ربه، من تصديقه في كل ما أخبر به، وطاعته فيما أمر به من الواجبات، والانتفاء عما نهى عنه من المحرمات ونصرة

دينه والجهاد لمن خالفه بحسب القدرة، فهذا القدر لا بد منه، ولا يتم الإيمان بدونه. والدرجة الثانية: فضل، وهي المحبة التي تقتضي حسن التآسي به وتحقق الاقتداء بسنته وأخلاقه وأدابه، وثوابه، وتطوعاته، وأكله وشربه ولباسه، وحسن معاشرته لأزواجه وغير ذلك من أدابه الكاملة وأخلاقه الظاهرة صلى الله عليه وسلم. (استشاق تسييم الأنس ص ٣٤، ٣٥).

#### خاصة: وجوب الصلاة والسلام عليه

أمر الله أهل الإيمان بالصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** (الأحزاب: ٥٦).

فقد أخبر الله سبحانه وتعالى في أول هذه الآية أنه وملائكته يصلون على النبي، ثم أمرنا بعد ذلك بالصلاة والسلام عليه، ليجتمع الثناء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي، وهذا التشريف الذي شرف الله تعالى به النبي صلى الله عليه وسلم، أتم وأجمع من تشريف آدم عليه السلام، بأمر الملائكة له بالسجود؛ لأن الله تعالى أخبر عن نفسه بالصلاة عليه، ثم أخبر عن الملائكة، وتشريف يصدر عن الله تعالى أبلغ من تشريف يختص به الملائكة من غير أن يكون الله تعالى معهم، وقد ذكر البخاري عن أبي العالية أن صلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم هي: ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يصلون، يبركون. (انظر: فتح الباري، ج ٨/ ٥٣٧).

كما وردت أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فيها بالصلاة عليه، وبين كيفية هذه الصلاة، ومن ذلك ما رواه البخاري عن كعب بن عجرة رضي الله عنه، قال: قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك؟ قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك

على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى إبراهيم، إنك حميد مجيد.. (البخاري، ٤٧٩٧).

وعن أبي مسعود رضي الله عنه قال، (أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عبادَةَ، فقال له بشير بن سعد رضي الله عنه، أمرنا الله تعالى أن نصلّي عليك يا رسول الله فكيف نصلّي عليك؟ قال، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنّينا أنه لم يسأله، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد، والسلام كما علمتم..). (مسلم ٤٠٦).

ومعنى، السلام كما علمتم، يعني في قولنا في التشهد، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وقد اشتملت الأحاديث النبوية على جملة كثيرة من صيغ الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعلى المسلم أن يتعلم شيئاً من الصحيح منها، ومنها ما ذكرته آنفاً، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لها فضل عظيم ويؤجر عليه العبد، ومن ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، «من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشراً»، ومن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم عقب الأذان وسأل الله له الشفاعة وجبت له، كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول، «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علي، فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة». (مسلم (٢٨٤)).

وليحذر المسلم من التفسير والتفريط في الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم، خاصة عند ذكر اسمه، لما ورد من ذلك من التحذير الشديد، ومن ذلك ما رواه أبو هريرة

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، «رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل عليك»، قال الترمذي، «ويروى عن بعض أهل العلم أنه قال، إذا صلى الرجل على النبي صلى الله عليه وسلم مرة في المجلس أجزأ عنه ما كان في ذلك المجلس..» (صحيح سنن الترمذي، ج ٣/١٧٧).

ومعنى، رغم أنف رجل، أي، لصق أنفه بالتراب، كناية عن حصول الذل، وهذا هو الأصل في معنى الكلمة. (انظر، النهاية في غريب الحديث والأثر، ج ٢/٢٣٨).

والفاء في قوله، «فلم يصل علي»، قيل بأنها استيعادية، والمعنى، بعيد عن العاقل أن يتمكن من إجراء كلمات معدودة على لسانه فيقوم بها فلم يفتنمه، تحقيق أن يذله الله، وقيل، إنها للتعقيب، فتقيد ذم التراخي عن الصلاة عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم. (تحفة الأحوذ، ج ٩/٥٣٠).

وعليه فإني أذكر نفسي وعموم المؤمنين بكثرة الصلاة على النبي الأمين صلى الله عليه وسلم، لننال الخير العميم والأجر الوفير، والفوائد الجمة العظيمة.

#### سادساً، تعريض إيدائه صلى الله عليه وسلم:

حرم الله تبارك وتعالى إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذلك نكاح أزواجه من بعده، وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم تمييزاً لشرفه وتنبئها على مرتبته، قال تعالى، «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زَوَاجَهُ مِنْ تَحْتِ أَنْ يَأْتِ بِكُمُ سَبَابٌ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا»، (الأحزاب، ٥٣)، ومعنى الآية، إنه لا يصح ولا يستقيم أن تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، بأي شيء كائن ما كان، ومن جملة ذلك زواج زوجاته من بعده، وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم، كما لعن الله في كتابه من أذى الله ورسوله فقال تعالى، «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَأَمَّا كُمُ فَلَا تَهَيِّئُوا لِلظَّالِمِينَ» (الأحزاب، ٥٧)، وأقول بعد ذلك للطاعنين، كفوا أذاكم عن سيد الأولين والآخرين ولا تهاكم من الله العذاب المهين.

والحمد لله رب العالمين.





بِأَنَّهُمْ يَتْلُوهُ قُلُوبُهُمْ عَلَىٰ كُلِّ مَسْجِدٍ  
لَّيْسَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ حَافِظَةٌ يَوْمَ يَخْرُجُونَ  
الْأَحْقَافَ (٢٣). وقال تعالى  
لَتُنْكِرِي الْيَغِثَ **مَنْ لَأَنْتَ حَتَّىٰ**  
**تُخْرِجِيَهُنَّ مِنَ الْبُيُوتِ** (النازعات ٢٧) ١٩  
وَالْجَوَابَ مَغْلُومٌ. وَهُمْ مَقْرُونُونَ  
بِهِ. فَإِذَا كُنْتُمْ مَقْرِينَ بِأَن  
السَّمَاءَ أَشَدَّ مِنْكُمْ. فَكَيْفَ  
تَسْتَبْعِدُونَ عَلَى اللَّهِ الَّذِي  
خَلَقَهَا أَنْ يُعِيدَكُمْ بَعْدَ  
مَوْتِكُمْ ١٩.

النوع الثالث: أَنْكُمْ تَنَامُونَ  
بِاللَّيْلِ. وَتَسْتَيْقِظُونَ بِالنَّهَارِ.  
وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ  
وَالنَّهَارِ وَابْتِفَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ  
إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَسْمَعُونَ ٢٣. فَمَا تَنَامُونَ  
تَمُوتُونَ. وَكَمَا تَسْتَيْقِظُونَ  
مِنَ النَّوْمِ تَبْعَثُونَ مِنَ الْمَوْتِ.  
وَلِذَلِكَ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى  
النَّوْمَ مَوْتًا. وَالْيَقِظَةُ بَعْثًا.  
فَقَالَ تَعَالَى: **مَوْتٌ أَلَىٰ**  
**يَتَوَكَّلُ بِاللَّيْلِ وَيُلَاحِظُ مَا**  
**يَرَىٰ مِنَ الْبَيْتِ ثُمَّ يَخْتَفُ**  
**بِهِ لِقَوْلٍ أَلَىٰ شَيْءٍ تُدْخِلُهُ**  
**مِنْكُمْ ثُمَّ يَنْتَظِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ**  
**تَعْمَلُونَ**. (الأنعام ٦٠). وقال  
تَعَالَى: **لَهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْسَانُ**  
**مَوْتَهُ وَإِلَىٰ لَدُنِّي تُرْجَعُ**  
**أَمْثَلُ الَّذِي قَسَىٰ عَلَيْهِ الْيَوْمُ**  
**وَرَبُّهُ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ**  
**يَوْمَ فِي مَقَامِكَ لَابِتٌ لَقَوْمٍ**  
**يَتَذَكَّرُونَ**. (الزمر ٤٢).

وعن حذيفة رضي الله عنه  
قال: كان النبي صلى الله  
عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه  
قال: (باسمك أموت وأحيا).  
وإذا قام قال: (الحمد لله  
الذي أحيانا بعد ما أماتنا  
والفيه النشور) (صحيح  
البخاري ٦٣١٢).

النوع الرابع: أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ  
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا. وَكَذَلِكَ  
تَخْرُجُونَ. قَالَ تَعَالَى: وَمِنْ  
آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا  
وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ  
مَاءً فَيُخَيِّبُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ  
مَوْتِهَا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ ٢٤.

وقد تكرر ذكر هذا الدليل  
والاستدلال به على منكري  
اليغث في القرآن الكريم كثيرا.  
قال تعالى: **وَمِنْ آيَاتِهِ**  
**رَأَى الْأَرْضَ خَمِيئَةً فَإِنَّهُ ارْتَبَا**  
**أَلَّهُ لَعْنَتَانِ وَرَبَّتْ لَهُ أَلَىٰ لَيْلٍ**  
**لَّيْسَ لَهُ الْبَرْقُ إِلَّا عَلَىٰ كُلِّ مَسْجِدٍ**  
**٢٩**. (فصلت). وقال تعالى:  
**وَرَبَّى الْأَرْضَ عَائِدَةً فَإِنَّهَا**  
**عَلَيْهَا أَلَمَةٌ أَعْرَتْ وَرَبَّتْ وَأَلْقَتْ**  
**مِنْ كُلِّ نَجْمٍ نَجْمًا** (٢٩)  
**يَا أَيُّهَا اللَّهُ مَرَّلَيْتُ وَأَلَىٰ لَيْلٍ**  
**وَلَهُ عَلَىٰ كُلِّ مَسْجِدٍ مَرْجِعٌ**  
**أَلَمَةٌ كَيْفَ لَا رَبَّ يَوْمَ**  
**أَلَمَةٌ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ**. (الحج

٧-٦). وقال تعالى: **لَهُ أَلَىٰ**  
**رَبِّي أَلَمٌ مِمَّنْ سَلَكُوا سَبِيلَهُ**  
**فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَنزِلُ وَتَعْمَلُهُ كَيْفَ**  
**تَعْمَلُ الْفُلُوقُ تَخْرُجُ مِنْ جُلُودٍ فَإِنَّا**  
**أَنشَأْنَاهُ مِنْ بَيْنِ عَاقِبَةٍ فَإِنَّا**  
**نُفِثْنَاهُ فِي بَيْنِ عَاقِبَةٍ**  
**أَلَمَةٌ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ**  
**٢٩** **مَنْ لَأَنْتَ حَتَّىٰ تَخْرِجِيَهُنَّ**  
**مِنَ الْبُيُوتِ** (النازعات ٢٧) ١٩  
**وَالْجَوَابَ مَغْلُومٌ**. (النور ٤٨-٥٠).  
فَمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ بَعْدَ  
ذَلِكَ فَالْتَأَنُ أَوَّلَىٰ بِهِ. كَمَا قَالَ  
تَعَالَى: **لَا تَكْفُرُوا بِالْأَلَمَةِ وَأَنْتُمْ**  
**لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقُولُوا**  
**أَلَمَةٌ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ**  
**٢٩** **وَلَا تَقُولُوا إِنَّا سَأَلْنَا**  
**مَنْ مَقْرُونِينَ دَعَا فَمَا كُنَّا لَنُجِيبَهُ**

(الفرقان ١١-١٣).

ولتلك الأمثال نضربها للناس وما

يعقلها إلا العالون:

لَمَّا بَيَّنَّ الْإِعَادَةَ وَالْقُدْرَةَ  
عَلَيْهَا بِالْمَثَلِ بَعْدَ الدَّلِيلِ.  
بَيْنَ الْوَحْدَانِيَةِ أَيْضًا بِالْمَثَلِ  
بَعْدَ الدَّلِيلِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرُهُ: بَيَّنَّ  
تَعَالَى أَمْرَ الْأَصْنَامِ وَفَسَادَ  
مُعْتَقَدِ مَنْ يُشْرِكُهَا بِاللَّهِ.  
بِضَرْبِهِ هَذَا الْمَثَلِ وَمَعْنَاهُ:  
أَنْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ. إِذَا كَانَ لَكُمْ  
عَبِيدُ تَمْلِكُونَهُمْ. فَإِنَّكُمْ لَا  
تَشْرِكُونَهُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ وَمَنْعِهِمْ  
أَمْوَالَكُمْ. وَلَا فِي شَيْءٍ عَلَى  
جِهَةِ اسْتِوَاءِ الْمَنْزِلَةِ. وَلَيْسَ  
مِنْ شَأْنِكُمْ أَنْ تَخَافُوهُمْ فِي أَنْ  
يَرْتَوْا أَمْوَالَكُمْ. أَوْ يِقَاسُمُواكُمْ  
إِيَّاهَا فِي حَيَاتِكُمْ. كَمَا يَفْعَلُ  
بِفَضْلِكُمْ بَعْضُ. فَإِذَا كَانَ  
هَذَا فَيَكْفُرُ بِكُمْ. فَكَيْفَ يَقُولُونَ: إِنْ  
مِنْ عَبِيدِهِ وَمَلِكِهِ شُرَكَاءُ فِي  
سُلْطَانِهِ وَالْوَهْبَةِ. وَتَثْبُتُونَ  
فِي جَانِبِهِ مَا لَا يَلِيقُ عِنْدَكُمْ  
بِجَوَانِبِكُمْ؟ وَجَاءَ هَذَا الْمَعْنَى  
فِي مَعْرِضِ السُّؤَالِ وَالتَّقْرِيرِ.  
(البحر المحيط في التفسير: ١٧٠/٧).

قال الرازي عفا الله عنه: وفي  
الآية مسائل:  
المسألة الأولى: ينبغي أن  
يكون بين المثل والممثل  
به مشابهة ما. ثم إن كان  
بينهما مخالفة فقد يكون  
موكدا لمعنى المثل. وقد يكون  
موهنا له. وهاهنا وجه  
المشابهة مغلوم. وأما المخالفة  
فموجودة أيضا. وهي مؤكدة.  
وذلك من وجوه:  
أحدها: قوله: **مَنْ أَنْفُسَكُمْ**  
لَا يَحْتَاجُ إِلَى حُلِّ وَتَرْحَالِ



وأعمال الجمل.

وثانيها، قوله: «مَنْ مَا مَلَكْتَ أَنْفُسَكُمْ، يَعْنِي: عَبْدُكُمْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مَلِكُ الْيَدِ، وَهُوَ صَارِي، قَابِلٌ لِلنَّقْلِ وَالزَّوَالِ، أَمَّا النَّقْلُ فَيُتَبَّعُ وَغَيْرُهُ، وَالزَّوَالُ بِالْمَتَّقِ، وَمَمْلُوكُ اللَّهِ لَا خُرُوجَ لَهُ مِنْ مَلِكٍ اللَّهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ، فَإِذَا لَمْ يَجْزَ أَنْ يَكُونَ مَمْلُوكٌ يَمِينَكُمْ شَرِيكًا لَكُمْ مَعَ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَصِيرَ مَمْلُوكٌ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ، بَلْ هُوَ فِي الْحَالِ مَمْلُوكٌ فِي الْأَدْمِيَّةِ، حَتَّى أَنْتُمْ لَيْسَ لَكُمْ تَصَرُّفٌ فِي رُوحِهِ وَأَدْمِيَّتِهِ بِقَتْلِ وَقَطْعِ، وَلَيْسَ لَكُمْ مَنَعُهُمْ مِنَ الْعِبَادَةِ وَقَضَاءِ الْحَاجَةِ، فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَمْلُوكُ اللَّهِ الَّذِي هُوَ مَمْلُوكُهُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ شَرِيكًا لَهُ، وَثَالِثُهَا، قَوْلُهُ: «مَنْ شَرَكَاكَ فِي مَا رَزَقْنَاكَ، يَعْنِي الَّذِي لَكُمْ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ لَكُمْ، بَلْ هُوَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ رِزْقِهِ، وَالَّذِي مِنَ اللَّهِ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لَهُ، فَإِذَا لَمْ يَجْزَ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي مَا لَكُمْ مِنْ حَيْثُ الْأَسْمُ، فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكٌ فِيمَا لَهُ مِنْ حَيْثُ الْحَقِيقَةُ.

وقوله: «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ، أَيُّ هَلْ أَنْتُمْ وَمِمَّا يَلِكُكُمْ فِي شَيْءٍ مِمَّا تَمْلِكُونَ سَوَاءٌ؟ لَيْسَ كَذَلِكَ، فَلَا يَكُونُ لِلَّهِ شَرِيكٌ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَمْلِكُهُ، لَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ لِلَّهِ، فَمَا تَدْعُونَ إِلَهِيَّتَهُ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا أَصْلًا، وَلَا مَتَقَالَ ذَرَّةً مِنْ خُرْدٍ، فَلَا يَعْبُدُ لِعَظَمَتِهِ، وَلَا لَمَنْزَعَةِ تَصَلُّ إِلَيْكُمْ مِنْهُ.

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: هُوَ لَا شَفَعَاؤُنَا، فَلَيْسَ كَذَلِكَ، لِأَنَّ الْمَمْلُوكَ هَلْ لَهُ عِنْدَكُمْ حُرْمَةٌ كَحُرْمَةِ الْأَحْرَارِ؟ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَمْلُوكِ مَعَ مُسَاوَاتِهِ إِيَّاكُمْ فِي الْحَقِيقَةِ وَالصِّفَةِ عِنْدَكُمْ حُرْمَةٌ، فَكَيْفَ يَكُونُ حَالُ الْمَالِيكَ الَّذِينَ لَا مُسَاوَاةَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَالِكِ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ، وَالْيَ هَذَا أَشَارَ بِقَوْلِهِ: «تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ».

السَّالَةُ الثَّانِيَّةُ: بِهَذَا نَفَى جَمِيعَ وَجْهِهِ حَسَنَ الْعِبَادَةِ عَنِ الْغَيْرِ، لِأَنَّ الْأَغْيَارَ إِذَا لَمْ يَصْلُحُوا لِلشَّرِكَةِ فَلَيْسَ لَهُمْ مَلِكٌ وَلَا مَلِكٌ، فَلَا عَظَمَةٌ لَهُمْ حَتَّى يَعْبُدُوا لِعَظَمَتِهِمْ، وَلَا يَرْجُو مِنْهُمْ مَنَفْعَةٌ لِعَدَمِ مَلِكِهِمْ حَتَّى يَعْبُدُوا لِنَفْعِ، وَلَيْسَ لَهُمْ قُوَّةٌ وَقُدْرَةٌ لِأَنَّهُمْ عَبِيدٌ، وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ، فَلَا تَخَافُونَهُمْ كَمَا تَخَافُونَ أَنْفُسَكُمْ، فَكَيْفَ تَخَافُونَهُمْ خَوْفًا أَكْثَرَ مِنْ خَوْفِكُمْ بَعْضًا مِنْ بَعْضٍ حَتَّى تَعْبُدُوهُمْ لِلْخَوْفِ.

وهو مثل واضح بسيط حاسم، لَا مَجَالَ لِلْجَدَلِ ضَيْدٍ، وَهُوَ يَرْتَكِنُ إِلَى الْفِطْرِ الْبَسِيطِ وَالْيَ الْعَقْلَ الْمُسْتَقِيمَ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ تَعَالَى: «كَذَلِكَ تَفْضُلُ الْآيَاتِ، أَيُّ نَبِيْنَهَا بِالْأَدْلَالِ وَالْبَرَاهِينِ الْقَطْعِيَّةِ، وَالْأَمْثَلَةِ وَالْمَحَاكِياتِ الْإِقْتِنَاعِيَّةِ، لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ، ٢٨، يَعْنِي لَا يَخْفَى الْأَمْرُ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا عَلَى مَنْ لَا يَكُونُ لَهُ عَقْلٌ (التفسير

الكبير) (١٢٠/١٩ و٢٥).

وإذا علم من هذا المثال أن من اتخذ من دُونِ اللَّهِ شريكًا يعْبُدُهُ، ويتوكل عليه في أموره، فإنه ليس معه من الحق شيء، فما الذي أوجب له الإقدام على أمر باطل، توضح له بطلانه، وظهر بُرْهانه؟ لقد أوجب لهم ذلك اتباع الهوى، فهذا قال تعالى: «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ، هُوِيَ أَنْفُسُهُمُ النَّاقِصَةُ» التي ظهر من نقصانها ما تعلق به هواها- أمرًا يَجْزِمُ الْعَقْلُ بِقِسَادِهِ، وَالْفَطَرُ بِرَدِّهِ، بِغَيْرِ عِلْمٍ دَلَّهِمْ عَلَيْهِ، وَلَا بُرْهَانَ قَادَهُمْ إِلَيْهِ، فَوَكَّلَهُمُ اللَّهُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ، وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟» أَيُّ لَا تَحْجُبُوا مِنْ عَدَمِ هِدَايَتِهِمْ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَضَلَّهُمْ بِظُلْمِهِمْ، وَلَا طَرِيقَ لِهَدَايَةِ مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ، لِأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مُعَارِضًا لِلَّهِ، أَوْ مُنَازَعًا لَهُ فِي مُلْكِهِ، وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٢٩، يَنْصُرُونَهُمْ حِينَ تَحَقُّ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ، وَتَنْقَطِعُ بِهِمْ الْفَوْسَلُ وَالْأَسْبَابُ (تيسير

الكريم الرحمن) ١٢٥/٦، وهذه الآية كقوله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عَشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٢٣، (الجاهلية)، وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله حق حمده. والصلاة والسلام على  
خير خلقه وآله وصحبه ومن تبعه. وبعد:  
فلكم وددت تأسيساً بأسيادنا العاملين من  
أسلافنا الصالحين أن نستمد للشهر الكريم  
من قبله بفترة من الزمن توتي حين يحين  
الشهر شمارها. وتقوم من تقويم المعوج  
يدورها. وننال بذلك بركة النية: فنغش  
مع أعمال الشهر في معية الله. ورجوت الله  
ألا يردني عن ذلك أسياناً فتوسطت في  
الحديث بما يصلح لرمضان وغيره من أعمال  
الإنسان: فكان حديثنا اليوم عن القرآن.

#### الحديث

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: "ما من الأنبياء من نبي إلا قد  
أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر،  
وأما كان الذي أوتيت وخيا أوحى الله إلي،  
فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة".

#### تخريج الحديث

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن،  
باب كيف نزل الوحي وأول ما نزل، حديث  
(٤٩٨١)، وأخرجه مسلم حديث (١٥٢).

#### شرح الفظة الحديث

قوله صلى الله عليه وسلم: (إلا قد أعطي  
من الآيات)، الآيات العلامات والمقصود ما  
يأتي به الأنبياء من خوارق العادات.

قوله (ما مثله آمن عليه البشر): أي أن كل  
نبي أعطي آية أو أكثر، تجعل من يشاهدها  
يؤمن بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم من  
البشر.

قوله: (إنما كان الذي أوتيت وخيا أوحى الله  
إلي)، قال النووي رحمه الله: "اختلف فيه  
على أقوال:

أحدها: أن كل نبي أعطي من المعجزات ما  
كان مثله لمن كان قبله من الأنبياء، فأمن به  
البشر، وأما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي  
القرآن الذي لم يعط أحد مثله، فهذا قال

# زيادة الإيمان بمعجزة القرآن والتنكير بشهر رمضان

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

نائب المشرف العام



أنا أكثرهم تابعاً.

والثاني، معناه أن معجزات الأنبياء عليهم السلام انقضت بانقراض أعصارهم. ولم يشاهدها إلا من حضرها بحضرتهم، ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم القرآن المستمر إلى يوم القيامة، مع خرق العادة في أسلوبه وبلاغته واختباره بالفييات، وعجز الجبن والإنس عن أن يأتوا بسورة من مثله، مجتمعين أو متفرقين. في

جميع الأعصار مع اعتنائهم

بمعارضته فلم يقدروا وهم أفصح القرون، مع غير ذلك من وجود إعجازه المعروفة (شرح النووي لصحيح مسلم ٢/ ٣٦٤).

والثالث، قال ابن حجر في الفتح: (وقيل المعنى: أن المعجزات الماضية كانت حسية تشاهد بالابصار كنافذة صالح، وعصا موسى، ومعجزة القرآن. تشاهد بالبصيرة فيكون من اتبعه لأجلها أكثر: لأن الذي يشاهد بعين الرأس ينقرض بانقراض مشاهدته. والذي يشاهد بعين العقل باق يشاهده كل من جاء بعد الأول مستمراً (الفتح: ٧/ ٩).

قلت: وكله محتمل، ويمكن الجمع بينه ولا تعارض؛ فمعجزة النبي صلى الله عليه وسلم أكبر وأبقى من معجزات الأنبياء. فهي معنوية فكرية باقية في جميع الأعصار بخلاف معجزات الأنبياء. والحمد لله.

قوله: (أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة): لأن آيته صلى الله عليه وسلم القرآن باقية مستمرة فسيستمر تتابع الاتباع وكثرتهم إلى قيام الساعة. (وينظر: كتاب إبهاج المسلم بشرح صحيح

مسلم (كتاب الإيمان) شرحه للحديث).

بما يصاد من الحديث:

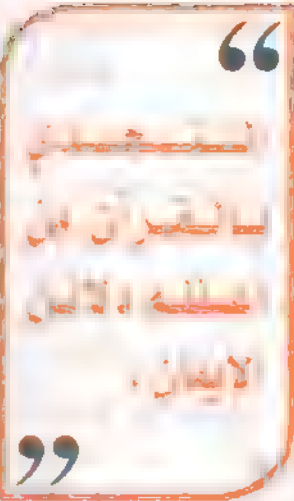
معجزة القرآن هي المعجزة الكبرى وهو مأخوذة من قوله صلى الله عليه وسلم: 'وأما كان الذي أوتيت وخياً أوحى الله إليّ مع أن النبي صلى الله عليه وسلم أوتي من الآيات الكثير، ومن المعجزات الوفير كما هو مدون في مضافه من كتب السير ودلائل النبوة وآيات

الإيمان: فيرجى الرجوع تفضلاً.

آية القرآن أكبر من آيات الأنبياء: إذ هي آية تشهد بالبصيرة. وآيات الأنبياء حسية تشهد بالابصار كنافذة صالح وعصى موسى. وفرق بين ما يشاهد بعين الرأس ينقرض بانقراض مشاهدته. وما يشاهد بعين العقل فهو باق. يشاهده كل من جاء بعد الأول مستمراً. ولذا كان نبينا صلى الله عليه وسلم أكثر الأنبياء تابعاً (وينظر: شرح صحيح البخاري لابن بطال ١٠/ ٣٣٠).

التحدي بالقرآن من أعظم دلائل الإيمان وبيان ذلك أن القرآن الكريم كلام الله تبارك وتعالى غير مخلوق أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم قرآنًا يتلى ومعجزة عظمى. وهو أعظم آية من آيات الإعجاز ودليل من دلائل النبوة. ولقد بقي الله تعالى القرآن الكريم آية محفوظة خالدة إلى قيام الساعة فقال تعالى: ﴿... مَنْ رَأَى تَذَكُّرًا...﴾ (الحجر: ٩)، حفظه تبارك وتعالى. وهذا إعجاز إذ حُرِّفَ الكتاب قبله.

وتحذى بها الثقلين على مر العصور إلى



سور مثله. كما في قوله سبحانه:

صمد . (سورة هود: ١٣)،  
 بل قال سبحانه: «أم يقولون  
 افتراه قل فأتوا بسورة مثله  
 وادعوا من استطعتم من دون  
 الله إن كنتم صادقين» (سورة  
 يونس: ٣٨).

فلما عجزوا تحداهم أن يأتوا  
 بسورة واحدة كما في قوله:

تَاللَّهِ لَمَجْدُ  
 نَسِيبِ الْوَالِدِ  
 وَالْأَخْرِ مِنْ  
 زَمَانٍ قَدِيمٍ  
 نَسِيبِ سَلَامَةٍ  
 سَمِةً كَلَامٍ

”

(البقرة: ٢٣-٢٤).

هذا ولم يحدد لهم شرط في طول السورة  
 ، فلو أتوا بسورة مثل النصر أو العصر أو  
 الإخلاص لقبلت منهم في تحديهم، لكنهم  
 ما فعلوا عجزاً آخر.

قال ابن كثير رحمه الله بعد أن ذكر أن المراد  
 بقوله: «لا يأتون بمثله»، القرآن ورجحه ثم  
 قال: «لأن التحدي عام لهم كلهم، مع أنهم  
 أفصح الأمم. وقد تحداهم بهذا في مكة  
 والمدينة مرات عديدة، مع شدة عداوتهم  
 له ويفضهم لدينه، ومع هذا عجزوا عن  
 ذلك؛ ولهذا قال تعالى: «فإن لم تفعلوا ولن  
 تفعلوا»، «ولن» تنفي التأييد أي: ولن تفعلوا  
 ذلك أبداً. وهذه -أيضاً- معجزة أخرى، وهو  
 أنه أخير أن هذا القرآن لا يعارض بمثله  
 أبداً وكذلك وقع الأمر، لم يعارض من لدنه  
 إلى زماننا هذا ولا يمكن، وأني يتأني ذلك  
 لأحد، والقرآن كلام الله خالق كل شيء؟  
 وكيف يشبه كلام الخالق كلام المخلوقين؟  
 - ينظر تفسير ابن كثير (١/ ١٩٩-٢٠٠).

الحديث دليل على إثبات الآيات للأنبياء.

قيام الساعة وذلك حين  
 تحدى به النبي صلى الله  
 عليه وسلم الفصحاء والبغاء  
 من العرب وهي لقنهم بل  
 وتحدى به تحدياً مستمراً  
 إلى يوم الدين، يقول  
 الحافظ ابن كثير رحمه الله  
 (في تفسيره ٤٥/٢): «محمد  
 صلى الله عليه وسلم بعته  
 الله في زمن الفصحاء والبغاء  
 وتحارير الشعراء، فاتاهم  
 بكتاب من الله، عز وجل، لو  
 اجتمعت الاتس والجن على  
 أن يأتوا بمثله، أو بعشر سور من

مثله، أو بسورة من مثله لم يستطيعوا أبداً.  
 ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً. وما ذلك إلا  
 لأن كلام الرب لا يشبه كلام الخلق أبداً»  
 انتهى.

إنه لم يسمع أحد أن تحدياً يحدث للخلق  
 أجمعين كما تحداهم كلام رب العالمين.

في حبيب الإنش  
 فرب لا توف بيمينه ولم قلب فضله نعيم  
 هم . (الإسراء ٨٨)، وكل ذلك من دلائل  
 الإعجاز. ثم ما تجرأ أحد عاقل أن يقبل  
 التحدي فضلاً عن أن ينجح فيه. وهو  
 إعجاز أيضاً.

يقول الامام البيهقي رحمه الله: «إن الآية  
 نزلت حين قال الكفار: لو نشاء لقلنا مثل  
 هذا فكذبهم الله تعالى، فالقرآن معجز في  
 النظم والتأنيف والأخبار عن الغيوب وهو  
 كلام في أعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام  
 الخلق لأنه غير مخلوق ولو كان مخلوقاً  
 لأتوا بمثله» ((تفسير البيهقي ١٢٧/٥).

وهذا دليل قاطع، وبرهان ساطع، على  
 صحة ما جاء به الرسول وصدقه.

تحداهم أن يأتوا بمثله فلما عجزوا عن  
 الإتيان بمثله، تحداهم بأن يأتوا بعشر



وهذا من رحمة الله تعالى وفضله على الأمم؛ حيث جعل مع كل نبي آية أو أكثر. وهي الفارقة بين النبي حقاً وبين من يدعي النبوة؛ إذ لا نبي إلا وقد أوتي آية أو أكثر كما هو ظاهر الحديث، والتعبير بلفظ الآيات أولى من التعبير بالمعجزات. (كما قاله شيخنا ابن عثيمين رحمه الله على مسلم ١/ ٤٨٤). انتهى. وهو اللفظ الوارد في الكتاب والسنة.

وليس المراد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوت بآية إلا القرآن. وإنما ذكرت هنا لأنها هي الآية العظمى والأعم والأبقى.

قال ابن حجر رحمه الله: "وليس المراد حصر معجزاته فيهن ولا أنه لم يوت من المعجزات ما أوتي من تقدمه. بل المراد أنه المعجزة العظمى التي اختص بها دون غيره" (فتح الباري ٦/ ٩).

الحديث دليل على أن الأنبياء عليهم السلام يتفاوتون في عدد أتباعهم. ويدل على ذلك أيضاً حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الصحيحين قال النبي صلى الله عليه وسلم: "عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط، ومعه الرجل والرجلان، والنبي ليس معه أحد. إذ رفع لي سواد عظيم فقلت أنتهم أمتي فقل لي: هذا موسى وقومه ولكن انظر إلى الأفق الآخر فإذا سواد عظيم فقل لي: هذه أمتك" الحديث.

وفيه البشيرة أن نبينا صلى الله عليه وسلم أكثر الأنبياء قابلاً يوم القيامة. ويدل على ذلك أيضاً حديث ابن

ليس المراد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوت بآية إلا القرآن، وإنما ذكرت هنا لأنها هي الآية العظمى والأعم والأبقى.

عباس السابق، وما جاء في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم: "والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة" (وينظر: حادي الأرواح ص ٨٥).

الحديث دليل على أن القرآن سبب لكثرة الاتباع، لعموم نفعه. وتأثيره على تاليه وسامعه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

قال ابن حجر رحمه الله: "رتب هذا الكلام على ما

تقدم من معجزة القرآن المستمرة لكثرة فائدته، وعموم نفعه لاشتماله على الدعوة والإخبار بما سيكون فعم نفعه من حضر ومن غاب، ومن وجد ومن سوجد. فحسن ترتيب الرجوى المذكور على ذلك. وهذه الرجوى قد تحققت فإنه صلى الله عليه وسلم أكثر الأنبياء تبعاً" (فتح الباري ٧/ ٩).

والحديث علم من أعلام النبوة؛ حيث أخبر بكثرة الاتباع رغم قلتهم حينما قال ذلك: قال النووي رحمه الله: "فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً" علم من أعلام النبوة فإنه أخبر صلى الله عليه وسلم بهذا في زمن قلة المسلمين. ثم من الله تعالى وفتح على المسلمين وبارك فيهم حتى انتهى الأمر واتسع الأمر في المسلمين إلى هذه القاية المعروفة. والله الحمد" (انظر شرح النووي لصحيح مسلم: ٢/ ٣٦٥).

فالله يا من كثرت المسلمين من قلة. وتصرقتهم من ذلة: انصر الحق وأهله ورُدِّ الباطل وحزبه.

والحمد لله رب العالمين.

# السنة النبوية

## ومكانتها في التشريع

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ومن اهتدى بهداه الى يوم الدين اما بعد :  
 فمن المعلوم عند جميع اهل العلم ان السنة . هي الاصل الثاني من اصول الاسلام . وان مكانتها في الإسلام الصدارة بعد كتاب الله تعالى . هي الاصل المعتمد بعد كتاب الله تعالى باجماع اهل العلم فاطية . وهي حجة قائمة مسقلة على جميع الامة . من جردها او انكرها او رجم انه يجور الإعراس عنده والاكتفاء بالقرآن فقط فقد ضل ضلالا بعيدا وكفر كفرًا كبير . لانه بهذا المعال ويهدا الاعتقاد يكون قد كذب الله ورسوله وانكر ما امر الله به ورسوله . وجحد اصلا عظيما فرض الله الرجوع اليه والاعتماد عليه والاخذ به . وانكر اجماع اهل العلم عليه . وكذب به . وجحد . وقد أجمع علماء الاسلام على أن الاصول المجمع عليها ثلاثة :

للمسلمين في السنة المشرفة . وأنه يكتفى بالقرآن الكريم فهو بهذا القول يرد كلام الله تعالى في كتابه الكريم . حيث أمر في آيات كثيرة بالأخذ بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم . وبالاتهاء عما نهى عنه . ويطاعته . وقبول حكمه . ومن ذلك :  
 قال تعالى : ( وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب ) الحشر من الآية ٧ .  
 وقال تعالى : ( قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فانما عليه ما حمل

الاصل الأول : كتاب الله .  
 والاصل الثاني : سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام .  
 والاصل الثالث : إجماع اهل العلم .  
 وتنازع اهل العلم في اصول أخرى . أهمها :  
 القياس . والجمهور على أنه أصل رابع إذا استوفى شروطه المعتبرة .  
 إنكار السنة النبوية طعن في الدين ورد لكلام رب العالمين  
 لا ريب في أن إنكار السنة النبوية من أعظم الضلالات المردية . فمن زعم أنه لا حاجة



وعليكم ما حملتم وإن  
تطيعوه تهتدوا وما على  
الزُّسول إلا التبلاغ المبين (   
النور/ ٥٤ .

وقال تعالى : ( وما أرسلنا  
من رُسولٍ إلا ليُطاع بإذن  
الله ) النساء/ من الآية ٦٤ .  
وقال تعالى : ( فلا وربك  
لا يؤمنون حتى يحكموك  
فيما شجر بينهم ثم لا  
يجدوا في انفسهم حرجا  
مما قضيت ويسلموا  
تسليماً ) النساء/ ٦٥ .

قال الزركشي - رحمه الله - :

وقال الشافعي في " الرسالة " - في

باب فرض طاعة الرسول صلى الله عليه  
وسلم - : قال تعالى : ( من يطع الرسول  
فقد أطاع الله ) وكل فريضة فرضها  
الله تعالى في كتابه ، كالحج ، والصلاة ،  
والزكاة ، لولا بيان الرسول ما كنا نعرف  
كيف نأتيها ، ولا كان يمكننا أداء شيء من  
العبادات ، وإذا كان الرسول من الشريعة  
بهذه المنزلة ، كانت طاعته على الحقيقة  
طاعة لله .

" البحر المحيط " ( ٨٠٧ / ٦ ) .

فمن أنكر حجية السنة وادعى بأن  
الإسلام هو القرآن وحده فقد أعظم على  
الله القرية وقال قولا لا يتفود به مسلم  
يعرف دين الله واحكام شريعته تمام  
المعرفة . وهو يصادم الواقع ، فإن احكام  
الشريعة إنما ثبت أكثرها بالسنة . وما في  
القرآن من احكام إنما هي مجملة وقواعد  
كلية في الغالب .

قال ابن القيم - رحمه الله - :

فقد بين الله - سبحانه - على لسان  
رسوله بكلامه وكلام رسوله جميع ما  
أمر به ، وجميع ما نهى عنه ، وجميع ما  
أحلّه ، وجميع ما حرّمه ، وجميع ما عفا  
عنه ، وبهذا يكون دينه كاملا كما قال

تعالى : ( اليوم أكملت لكم  
دينكم وأتممت عليكم نعمتي  
- (   
" إعلام الموقعين " ( ١ /   
٢٥٠ ) .

السنة وحى كالقرآن وحجة  
ملزمة للعباد  
وقد بين النبي صلى الله  
عليه وسلم أن السنة التي  
جاء بها هي مثل القرآن في  
كونها من الله تعالى ، وفي  
كونها حجة ، وفي كونها  
ملزمة للعباد ، وحذر من  
الاكتفاء بما في القرآن وحده

للاخذ به والانتفاء عن نهيه .

فعن المقدم بن مغدي كرب عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( ألا إنني  
أوتيت الكتاب ومثله معه . ألا يوشك رجل  
شيعان على أريكته يقول : عليكم بهذا  
القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه  
وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه إلا لا  
يحل لكم لحم الحمار الأهلي ولا كل ذي  
ناب من السبع ) -

رواه أبو داود ( ٤٦٠٤ ) . وصححه الألباني  
في " صحيح أبي داود .

وهذا الذي فهمه الصحابة رضي الله من  
دين الله تعالى ،

عن عبد الله قال : " لعن الله الواشحات  
والمستوشحات والمتنمصات والمتفلجات  
للحسن المغيرات خلق الله فيبلغ ذلك امرأة  
من بني أسد يقال لها أم يعقوب فجاءت  
فقالت : إنه بلغني أنك لعنت كيت وكيت  
، فقال - ومالي لا ألعن من لعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومن هو في كتاب  
الله ؟ فقالت : لقد قرأت ما بين اللوحين  
فما وجدت فيه ما تقول . قال : لئن كنت  
قرايته لقد وجدت فيه : أما قرأت : ( وما  
أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فاستهوا ) الحشر ، ٩٧ . قالت : بلى . قال

“  
كر فريضة فرضها الله  
تعالى في كتابه ، كالحج .  
و الصلاة ، والزكاة ، لولا  
بيان الرسول ما كنا نعرف  
كيف نأتيها ، ولا كان يمكننا  
أداء شيء من العبادات .  
”

، فإنه قد نهي عنه . قالت : فإني أرى أهلك يفعلونه . قال : فاذهبي فانظري ، فذهبت فتظرت فلم ترمي حاجتها شيئا . فقال : لو كانت كذلك ما جامعتنا . رواه البخاري ( ٤٦٠٤ ) . ومسلم ( ٢١٢٥ ) . وهو الذي فهمه التابعون وأئمة الإسلام من دين الله تعالى ، ولا يعرفون غيره ، أنه لا فرق بين الكتاب والسنة في الاستدلال والالتزام ، وإن السنة مبينة ومفسرة لما في القرآن .

قال الأوزاعي عن حسان بن عطية - رحمه الله - قال : ( كان جبريل ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة ، كما ينزل عليه بالقرآن ) أورده ابن حجر في ( الفتح ) ( ٢٩١ / ١٣ ) .

وقال أيوب السخيتاني : إذا حدثت الرجل بالسنة . فقال : دعنا من هذا ، وأنبتنا عن القرآن ، فاعلم أنه ضال - ( مفتاح الجنة للسيوطي ص ٣٥ - ٣٦ ) .

وقال الأوزاعي : قال القاسم بن مخيمرة : ما تويج عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام ، فهو حرام إلى يوم القيامة ، وما تويج عنه وهو حلال ، فهو حلال إلى يوم القيامة .

انظر : " الأدب الشرعية " ( ٣٠٧ / ٢ ) .

قال الزركشي - رحمه الله - :

قال الدارمي : يقول : ( أوتيت القرآن ، وأوتيت مثله ) : من السنن التي لم ينطق بها القرآن بتصره . وما هي إلا مفسرة لإرادة الله به ، كتحريم لحم الحمار الأهلي ، وكل ذي ناب من السباع . وليس بمخصوصين في الكتاب .

سان الله للقرآن الكريم :

لقد ذكر أهل العلم أوجها لبيان السنة

للقرآن ، ومنها : أنها تأتي موافقة لما في القرآن ، وتأتي مقيدة لطلقه ، ومخصصة لعمومه ، ومفسرة لجمله ، ومنتشئة لحكم جديد . وبعض العلماء يجمع ذلك في ثلاث منازل .

قال ابن القيم - رحمه الله - :

والذي يجب على كل مسلم اعتقاده : أنه ليس في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة سنة واحدة تخالف كتاب الله ، بل السنن مع كتاب الله على ثلاث منازل :

المنزلة الأولى : سنة موافقة شاهدة بنفس ما شهد به الكتاب

المنزل .

المنزلة الثانية : سنة تفسر الكتاب ، وتبين مراد الله منه ، وتقيد مطلقه .

المنزلة الثالثة : سنة متضمنة لحكم سكت عنه الكتاب ، فتبينه بيانا مبتدأ .

ولا يجوز رد واحدة من هذه الأقسام الثلاثة . وليس للسنة مع كتاب الله منزلة رابعة .

والذي تدين الله به أنه لم تأت سنة صحيحة واحدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تناقض كتاب الله وتخالفه أثبتة . كيف ورسول الله صلى الله عليه وسلم هو المبين لكتاب الله ، وعليه أنزل ، وبه هداه الله ، وهو مأمور باتباعه ، وهو أعلم الخلق بتأويله ومراده .

ولو ساغ رد سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فهمه البعض من ظاهر الكتاب لردت بذلك أكثر السنن . وبطلت بالكلية .

وما من أحد يفتح عليه بسنة صحيحة تخالف مذهبه وتحلته إلا ويمكنه أن يتشبه بعموم أية ، أو إطلاقها ، ويقول : هذه السنة مخالفة لهذا العموم والإطلاق فلا تقبل .

حتى إن الرافضة قبحهم الله سلوكوا هذا

من انكر حجة السنة ودعى بأن الإسلام هو لقرآن وحده فقد اعطه على الله العربية وقال قولا لا ينفعه منه بصرف دسن الله واحكم شريفه تمام معرفة . وهو بصادق الواقع .



المسلك بعينه في رد السنن الثابتة المتواترة ، فردوا قوله صلى الله عليه وسلم ( لا نورث ما تركنا صدقة ) وقالوا : هذا حديث يخالف كتاب الله ، قال تعالى ( يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ) .

وردت الجهمية ما شاء الله من الأحاديث الصحيحة في إثبات الصفات يظاهر قوله ( ليس كمثله شيء ) .

وردت الخوارج من الأحاديث

الدالة على الشفاعة ، وخروج أهل

الكبائر من الموحدين من النار بما فهموه من ظاهر القرآن .

وردت الجهمية أحاديث الرؤية مع كثرتها وصحتها بما فهموه من ظاهر القرآن في قوله تعالى ( لا تدركه الأبصار ) .

وردت القدرية أحاديث القدر الثابتة بما فهموه من ظاهر القرآن .

وردت كل طائفة ما ردت من السنة بما فهموه من ظاهر القرآن .

وما من أحد رد سنة بما فهمه من ظاهر القرآن إلا وقد قبل أضعافها مع كونها كذلك .

وقد أنكر الإمام أحمد والشافعي وغيرهما على من رد أحاديث تحريم كل ذي ناب من السباع بظاهر قوله تعالى ( قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً ) الآية . وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على من رد سنته التي لم تذكر في القرآن ، ولم يذع معارضة القرآن لها ، فكيف يكون إنكاره على من ادعى أن سنته تخالف القرآن وتعارضه ؟

" الطرق الحكمية " ( ٦٥ - ٦٧ ) .

ويقول الشيخ الألباني - رحمه الله - في رسالته النافعة " منزلة السنة في

الذي يحب على كل مسلم اعتقاده : أنه ليس في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعبة سنة واحدة

الإسلام . وبيان أنه لا يستغنى عنها بالقرآن " . وفيها : قوله تعالى : " وأورثنا لك الفكر بيننا وبينك " ( النحل ٤٤ ) ، والذي أراه أن هذا البيان المذكور في هذه الآية الكريمة يشتمل على نوعين من البيان ،

الأول : بيان اللفظ ونظمه ،

وهو تبليغ القرآن ، وعدم كتمانها ، وأدائه إلى الأمة ،

كما أنزله الله تبارك وتعالى على قلبه صلى الله عليه

وسلم ، وهو المراد بقوله تعالى

" وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَدْعُوهُ " ( المائدة ٦٧ ) ، وقد

قالت السيدة عائشة - رضي الله عنها - في حديث لها " ومن حديثك أن محمداً

كتم شيئاً أمر بتبليغه ، فقد أعظم على الله الفرية " . ثم تلت الآية المذكورة " -

أخرجه الشيخان - ، وفي رواية لمسلم : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كاتماً شيئاً أمر بتبليغه لكرم قوله تعالى

" وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ " ( النحل ٦١ ) ، وفي رواية لمسلم : " ثم تلت الآية المذكورة " -

( الأحزاب ٣٧ ) .

والآخر : بيان معنى اللفظ ، أو الجملة ، أو الآية الذي تحتاج الأمة إلى بيانه ،

وأكثر ما يكون ذلك في الآيات المجملة ، أو العامة ، أو المطلقة ، فتأتي السنة ، فتوضح

المجمل . وتخصص العام . وتقيد المطلق . وذلك يكون بقوله صلى الله عليه وسلم ،

كما يكون بفعله وأقراره .

وقوله تعالى : ( والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ) المائدة ٢٨ ، مثال

صالح لذلك ، فإن السارق فيه مطلق كاليد ، فبيئت السنة القولية الأول

منهما ، وقيدته بالسارق الذي يسرق ربع دينار بقوله صلى الله عليه وسلم : ( لا قطع إلا في ربع دينار فصاعداً ) - أخرجه الشيخان -  
كما بينت الآخر بفعله صلى الله عليه وسلم أو فعل أصحابه وإقراره ، فانهم كانوا يقطعون يد السارق من عند المفضل ، كما هو معروف في كتب الحديث ، وبينت السنة القولية اليد المذكورة في آية

التيتم : ( فامسحوا بوجوهكم وايديكم ) النساء/ ٤٣ و المائدة / ٦ بأنها الكف أيضا بقوله صلى الله عليه وسلم : ( التيمم ضربة للوجه والكفين ) أخرجه أحمد والشيخان وغيرهم من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنهما .  
واليكم بعض الايات الاخرى التي لا يمكن فهمها فهما صحيحا على مراد الله تعالى الا من طريق السنة :

١ - قوله تعالى : ( الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ) الانعام / ٨٢ . فقد فهم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله ( بظلم ) على عمومها الذي يشمل كل ظلم ولو كان صغيرا . ولذلك استشكلوا الآية فقالوا : يا رسول الله أينما لم يلبس أيمانه بظلم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : ( ليس بذلك ، انما هو الشرك ألا تسمعون الى قول لقمان ) ( إن الشرك لظلم عظيم ) لقمان / ١٣ ) أخرجه الشيخان وغيرهما .

٢ - قوله تعالى : ( حرمت عليكم الميتة والدم ) ( المائدة / ٣ ) . فبينت السنة القولية ان ميتة الجراد والسماك والكبد والطحال من الدم حلال . فقال صلى الله عليه وسلم : ( أحلت لنا ميتتان ودمان ، الجراد والبعوض

- أي ، السمك بجميع أنواعه - ، والكبد والطحال ) - أخرجه البيهقي وغيره مرفوعاً وموقوفاً ، وإسناد الموقوف صحيح ، وهو في حكم المرفوع ، لأنه لا يقال من قبل الراي - .

٣ - قوله تعالى : ( قل لا أجد ما أؤمر أن يكون ميتة أو دماً متوفراً أو لحم خنزير فسأرجعه أو شيئاً أمراً من الأنعام ١٤٥ ) ، ثم

جاءت السنة فحرمت اشياء لم تذكر في هذه الآية ، كقوله صلى الله عليه وسلم : ( كل ذي ناب من السباع . وكل ذي مخلب من الطير حرام ) . وفي الباب أحاديث أخرى في النهي عن ذلك . كقوله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر : ( إن الله ورسوله ينهيانكم عن الحمر الإنسية : فإنها رجس ) - أخرجه الشيخان - .

٤ - قوله تعالى : ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ) الأعراف / ٣٢ . فبينت السنة أيضا أن من الزينة ما هو محرم . فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج يوماً على أصحابه وفي إحدى يديه حرير ، وفي الأخرى ذهب ، فقال : ( هذان حرام على ذكور أمتي ، حل لآناهم ) - أخرجه الحاكم وصححه - .

إلى غير ذلك من الأمثلة الكثيرة المعروفة لدى أهل العلم بالحديث والفقه .  
ومما تقدم يتبين لنا أهمية السنة في التشريع الإسلامي ، فإننا إذا أعدنا النظر في الأمثلة المذكورة - فضلاً عن غيرها مما لم نذكر - نتيقن أنه لا سبيل إلى فهم القرآن الكريم فهماً صحيحاً إلا مقروناً بالسنة .

والله من وراء القصد

والحمد لله رب العالمين

رسول الله صلى الله عليه وسلم نفاض كتاب الله وتغاضه البينة .



# وسائق الصلاة المحمديّة على صلاة الفجر

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد الاسود الحسنه  
وعلى اله وصحبه اجمعين وبعد فقد ذكر العلماء هضاب كثيرة لصلاة  
الفجر يوجزها في الامور التالية:

(١) قسم به تعالى الطبري:

قال الله تعالى: (١) مد

مر في ذلك مئة من عمر (الفجر: ٥١)؛  
أقسم الله تعالى بالفجر، وهذا  
دليل على شرف هذا الوقت ومنزلته  
العالية عند الله تعالى.

قال ابن جرير الطبري رحمه الله:  
هذا قسم أقسم ربنا جل ثناؤه  
بالفجر، وهو فجر السبح.

روى ابن جرير الطبري عن ابن  
عباس، قوله: (والفجر) يعني:  
صلاة الفجر. (تفسير الطبري ج ٢٧  
ص ٢٦٥، ٢٦٦).

(٢) صلاة الفجر تشهدا للملائكة،  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال: تجتمع ملائكة  
الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر.  
قال أبو هريرة أقرعوا إن شئتم  
(وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان  
مشهوداً) (مسلم حديث: ٦٤٩).

(٣) العاقبة عن صلاة الفجر سبيل نعيم،  
عن أبي موسى الأشعري، رضي الله  
عنه، أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: من صلى البزدين دخل  
الجنة. (البيهقاري حديث: ٥٧٤،  
ومسلم حديث: ٦٣٥).

(والبردان): صلاة الفجر والعصر.

قال الخطابي (رحمه الله)، سميتا بردين لأنهما  
تصليان في بردى النهار. وهما طرفاه حين يطيب  
الهواء وتذهب سورة الحر. (فتح الباري لابن  
حجر العسقلاني ج ٢ ص ٦٤).

١٢ ندائه عن صلاة فجر

جماعة في المسجد ما لم يسمعه من عبد الله  
عن عمارة بن زوية قال: سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول: (لَنْ يُلْجَ (يَدْخَلَ) النَّارَ  
حَدَّ صَلَاتِي قَبْلَ طُلُوعِ شَمْسٍ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا  
يَفْنِي، الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ). (مسلم حديث: ٦٣٤).

١٣) به يعني ما هي سادته

عن صلاة فجر لا

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال: يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة  
بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر  
ثم يعرج الذين أبوا فيكم فسألهم: وهو أعلم  
بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون تركناهم  
وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون. (البخاري  
حديث: ٥٥٥. ومسلم حديث: ٦٣٢).

قال ابن حجر العسقلاني (رحمه الله) في  
هذا الحديث: إشارة إلى عظم هاتين الصلاتين  
لكونهما تجتمع فيهما الطائفتان وفي غيرهما  
طائفة واحدة وإشارة إلى شرف الوقتين  
المذكورين. وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة  
الصبح وأن الأعمال ترفع آخر النهار. فمن كان  
حينئذ في طاعة بُورِكَ في رزقه وفي عمله. (فتح  
الباري لابن حجر العسقلاني ج ٢ ص ٤٥).

١٦) هلوس من بعد صلاة فجر

عن شروق بعد ثواب حجة وعمره

روى الترمذي عن أنس بن مالك قال: قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ صَلَّى الْفَدَاةَ فِي  
جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ  
تَامَةٍ تَامَةٍ تَامَةٍ. (حديث صحيح) (صحيح  
الترمذي للألباني حديث: ٤٨٠).

١٧) صلاة الفجر حين لمسه من كل شيء

عن جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم: مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي أَثَرِهِ  
مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذَمَّتْهُ بَشْيَةٌ يَذْكُرُهُ ثُمَّ يَكْبَهُ عَلَى

وجبه في نار جهنم. (مسلم حديث: ٦٥٧). (ذمة  
الله)، حفظه ورعايته.

١٨ ندائه عن صلاة فجر جماعة

في مسجد من دلت عليه من بعض حديث

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم: إِنْ أَقْبَلَ صَلَاةٌ عَلَى الْمُنَاقِقِينَ صَلَاةُ  
الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا  
لَأَبَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا وَلَقَدْ صُمْتُ إِنْ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ  
فَنَقَضْتُ ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ انْطَلَقَ  
مَعِيَ بِرَجَالٍ مَعَهُمْ خَزْمٌ مِنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا  
يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيُوتَهُمْ بِالنَّارِ.  
(مسلم حديث: ٦٥١).

١٩) صلاة فجر لمسه بسبب من قام له

عن عمار بن عبد الله قال: سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول: مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ  
فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ، وَمَنْ صَلَّى  
الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ. (مسلم  
حديث: ٦٥٦).

٢٠) ندائه عن صلاة فجر من صاب صفة لأرق

عن صخر القامدي أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا قَالَ:  
وَكَانَ (النبي صلى الله عليه وسلم) إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً  
أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ أَوَّلَ النَّهَارِ وَكَانَ صَخْرٌ رَجُلًا تَاجِرًا  
وَكَانَ إِذَا بَعَثَ تِجَارَةً بَعَثَهُمْ أَوَّلَ النَّهَارِ فَاضْرَى وَكَثُرَ  
مَالُهُ. (صحيح الترمذي للألباني حديث: ٩٦٨).

وعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ حِينَ يُسَلِّمُ: اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا، وَرِزْقًا طَيِّبًا. وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا.

(صحيح ابن ماجه للألباني حديث: ٧٥٣).

٢١) سنة فجر من من الدنيا

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال: رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.  
(مسلم حديث: ٧٢٥). المقصود بالركعتين في هذا  
الحديث الشريف هما ركعتي سنة الفجر. (سبل  
السلام للصنعاني ج ١ ص ٣٣٥).

٢٢) لا صلاة لفجر

بعلت تدرك وقت دعاء مستجاب

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلِّ لَيْلَةٍ



حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له. من ذا الذي يسألني فأعطيه. من ذا الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر. (مسلم حديث: ٧٥٨).

١٢١ صلاة نحر من باب نحر عن إمامنا  
عن صخر الغامدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اللهم يارب لأمتي في نكورها. قال: وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم أول النهار. (صحيح الترمذي للألباني حديث: ٩٦٨).

ومعلوم أن النهار يبدأ من الفجر. فإذا أدى الجنود صلاة الفجر جماعة ودعوا الله بالنصر على أعدائهم. استجاب الله دعاءهم.

١٢٢ صلاة نحر نصي، وحرم نوم يوم نفسه  
عن زائدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة. (صحيح أبي داود للألباني حديث: ٥٢٥).

١٢٣ نافلة على صلاة نحر  
عن جرير بن عبد الله قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة يغني البدر فقال: إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا. ثم قرأ: (وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) (طه: ١٣٠) (البخاري حديث: ٥٥٤، ومسلم حديث: ٦٣٣).

وسائر نافلة على صلاة نحر  
ذكر بعض أهل العلم وسائل يمكن أن تساعد المسلم على المحافظة على صلاة الفجر جماعة في المساجد. يمكن أن نوجزها فيما يلي:

١١ خلاص منه ما يلي وحده  
يجب على المسلم أن يهزم النية بقلبه على الاستيقاظ لصلاة الفجر ابتغاء وجه الله

تعالى وحده. وليس طلباً لمداح الناس. قال الله تعالى: (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) (البينة: ٥).

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى. (البخاري حديث: ١).

١٢٤ لا يحسد من نحره ولا يسكر بنومه  
ينبغي لمن يريد أن يحافظ على صلاة الفجر أن يتجنب السهر بعد صلاة العشاء. إلا لأمر فيه مصلحة. كدراسة العلوم الشرعية أو الدنيوية. التي تعود بالنفع على المسلم. أو أمور دنيوية مباحة. كالحديث مع أفراد أسرته. أو السهر مع الضيوف. أو ما شابه ذلك.

عن أبي هريرة الأسلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره النوم قبل العشاء والحديث بعدها. (البخاري حديث: ٥٦٨). قال ابن حجر العسقلاني (رحمه الله): لأن النوم قبلها قد يؤدي إلى إخراجها عن وقتها مطلقاً أو عن الوقت المختار والسمو بعدها قد يؤدي إلى النوم عن الصبح أو عن وقتها المختار أو عن قيام الليل وكان عمر بن الخطاب يضرب الناس على ذلك ويقول أسمروا أول الليل وتوما. آخره (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ٢ ص ٨٧).

١٢٥ لا يحسد من نحره ولا يسكر بنومه  
حدثني أبي سعيد عن أبيه

إذا كنا نحرس على الذهاب إلى العمل في الوقت المحدد، خشية الغياب أو التعرض للعقوبة من المسئول عن العمل، وتأخذ بكل الوسائل التي تجعلنا نذهب إلى العمل مبكرين. إن الاستيقاظ لحضور صلاة الفجر جماعة في المساجد. أحق من حرصنا على العمل. يستطيع المسلم أن يستخدم المنبه، أو هاتفه المحمول. أو أي وسيلة أخرى لمساعدته على الاستيقاظ لصلاة الفجر.

(٢) الأصنافه من صلاته  
عن الاستاذة فضيلة الفجر

ينبغي على المسلم أن يوصي أهل بيته، أو من يسكن بجواره، أو أحد من أصدقائه الصالحين، بإيقاظه لصلاة الفجر. وهذا من باب التعاون على الخير. قال الله تعالى: (وَأَعِظُوا عَالِيَهُمْ بِمَا فِي كُفْرِهِمْ وَلَا يَكُونَ لَهُمْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ شَيْئاً إِذَا هُمُ يَمُوتُونَ) (البقرة: ١٧٧). وقال سبحانه: (وَأَعِظُوا عَالِيَهُمْ بِمَا فِي كُفْرِهِمْ وَلَا يَكُونَ لَهُمْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ شَيْئاً إِذَا هُمُ يَمُوتُونَ) (البقرة: ١٧٧). (العصر: ٣٠١).

(٥) نضع قليل من الماء برفق في وجه النائم

إذا كان المسلم ثقيل النوم، نضعنا برفق في وجهه قليلاً من الماء، مع مراعاة ألا يترتب على ذلك منكر. وهذه طريقة فعالة لطرد النوم. وقد أرشدنا إليها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في سنته المباركة: **فَمَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى. وَأَيُّقِظُ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ. رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ، وَأَيُّقِظَتْ زَوْجَهَا، فَإِنْ أَبِي نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ.** (صحيح أبي داود للآلباني حديث: ١٢٨٧).

قال شمس الحق العظيم آبادي (رحمه الله): قوله صلى الله عليه وسلم (نضح) أي رش (في وجهها الماء) والمراد التلطف معها والسعي في قيامها لطاعة ربها مهما أمكن. قال تعالى: (وَصَبِّحُوا عَلَىٰ نَفْسٍ أَمْتٍ) (المائدة: ٢٠) (عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ٤ ص ٢٢٨).

(٦) ذكر الله تعالى عقب الاستسقاء مباشرة

ينبغي على المسلم أن يذكر الله تعالى ويقول دعاء الاستسقاء الثابت عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن هذا من أفضل وسائل التغلب على النوم.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: **يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ تَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ**

عقدة فإن صلى انحلَّت عقدة فاصبح نشيطاً طيب النفس والأأ أصبح خبيث النفس كسلان. (البخاري حديث ١١٤٢، ومسلم حديث ٧٧٦).

(٧) عدم الأكل من تناول الطعام

كثرة تناول الطعام قبل النوم من أسباب النوم الثقيل. ولذا ينبغي على المسلم أن يقتصد عند تناول طعامه قبل النوم، فتستريح معدته، ويسهل عليه الاستيقاظ لصلاة الفجر جماعة في المسجد. وأرشدنا نبينا صلى الله عليه وسلم إلى ذلك في سنته المباركة.

روى الترمذي عن المقدم ابن مغدي كرب قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: **مَا مَلَأَ أَدَمِي وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ يَحْسَبُ ابْنُ آدَمَ أَكَلَاتِ يَفْعَلُ صَليبه. فَإِنْ كَانَ لَا مُحَالَةَ فَتَلَتْ لَطْعَامَهُ. وَتَلَتْ لَشْرَابِهِ. وَتَلَتْ لِنَفْسِهِ.** (صحيح الترمذي للآلباني حديث ١٩٣٩).

(٨) اجتناب المعاصي والعصر

على طاعات. وتعميد لولية.

الحرص على طاعة الله تعالى من أهم الأسباب التي تساعد المسلم على المحافظة على صلاة الفجر. إن العبد قد يحرمه الله تعالى من التوفيق إلى الطاعة بسبب ذنوبه، من غير توبة نصوح.

قال رجل للحسن البصري: يا أبا سعيد: إني أبيت معافى (في صحة جيدة) وأحب قيام الليل وأعد طهوري فما يالي لا أقوم؟ فقال الحسن: ذنوبك قيدتك. (إحياء علوم الدين للقرظالي ج ١ ص ٣٥٦)

قال أبو سليمان الداراني (رحمه الله): لا تقوت أحداً صلاة الجماعة إلا بذنب. (إحياء علوم الدين للقرظالي ج ١ ص ٣٥٦)

(٩) الحرص على النوص، وقراءة الأكار

نوم النوبة عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

(١٠) تذكر ثواب صلاة الفجر وأن ذلك ينقل ميزان

حسنات يوم القيامة

وأجّر دعوفا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله، وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.



# فضائل أهل بدر

أن يرث الله الأرض ومن عليها. وكفى بذلك  
اجرا واحسانا عند رب العالمين في الحياة  
الآخرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

واما عددهم: فكما سبق ثلاثمائة وبضعة  
عشر رجلا. (تاريخ الطبري: ٤٣٢/٢). وعن  
عمر رضي الله عنه أنهم كانوا ثلاثمائة  
وتسعة عشر رجلا " (مسلم: ١٧٦٣).

والحديث مفسر للبضع المذكور في الأحاديث  
الأخرى.

قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله:  
"وأجمعوا: على أن خير الصحابة أهل بدر،  
وخير أهل بدر العشرة. وخير العشرة الأنمة  
الأربعة أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم  
علي رضوان الله عليهم" رسالة إلى أهل الثغر  
(٢٩٩).

وأما فضائلهم فمنها ما يلي:

- شهد الله لهم بإخلاص نياتهم في الجهاد  
في سبيل الله. ومن أجل ذلك أكرمهم بالنصر

وهذا ما حدا بنا إلى الحديث في فضل من  
شهد بذرا. إن الصحابة الذين شهدوا معركة  
بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هم  
الذين اختارهم الله واصطفاهم: فجعل لهم  
ميزة تميزوا بها على غيرهم من عباد الله:  
إذ إن معركة بدر تعتبر من أعظم المعارك  
التي انتصر فيها الإسلام على الكفر وأهله.  
وبسببها انتشر ضوء الإسلام في أنحاء  
الجزيرة العربية، ثم إلى خارجها. وبسببها  
أضيات الطريق أمام الدعوة إلى الله: لتحقيق  
العبودية لله - تعالى -، وببذ جميع المعبودات  
التي تعبد من دون الله نتيجة اتباع الهوى،  
والتقليد الأعمى. وكل من شارك من الصحابة  
في وقعة بدر كانت له المكانة اللانقية بالثناء  
الحسن في الدنيا، والفوز بالجنة، والنجاة  
من النار في الآخرة: فأهل بدر هم النجوم  
التي أضاعت تاريخ الإسلام حتى أصبح يقال  
لأحدهم: فلان بدري. وشهد بدر، وكفى بهذه  
المناسبة شرفا، وتعظيما لهم في هذه الدنيا إلى

والتمكين.. قال تعالى:

ال

عمران، ١٢).

وفيها ثناء من الله تعالى على أهل بدر بخلوص نياتهم في الجهاد يوم بدر وأنهم ما قاتلوا يومذاك حمية، ولا شجاعة، ولا لترى أماكنتهم. وإنما قاتلوا؛ لتكون كلمة الله هي العليا، وكلمة الذين كفروا السفلى؛ فأيدهم الله بنصره وأكرم بها من منقبة. وأكرم به من موقف عظيم يذكرون به في الدنيا والآخرة. عقيدة أهل السنة في الصحابة (١٦٦/١).

- شهد الله لهم بحقيقة الإيمان في قوله تعالى: هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين. قال مقاتل: قواك بنصره وبالمؤمنين من الانتصار يوم بدر. زاد السير ٣٧٦/٣.

وفيها إخبار من المولى جل وعلا بحقيقة إيمانهم... قال تعالى: **رَبَّنَا يُؤْمِنُ هَؤُلَاءِ** (الأنفال، ١٧).

فالمقصود بالمؤمنين في هذه الآية هم الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاتلوا معه أعداء دينه من كفار قريش؛ فلقد شهد الله لهم في هذه الآية بأنهم مؤمنون وأكرم بها من شهادة صادرة عن يعلم السر وأخفى.

- قال تعالى: **إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ** وقال تعالى: **إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يُمْدِّكُمْ فَهَبُوا الدُّبُرَ**... الآية. فقوله تعالى: **إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ**.. وهؤلاء، هتَبُوا الدين آمنوا شهادة قاطعة بمسببة على أشد إيمان أهل بدر رضي الله عنهم وكفى بهذه الشهادة شرفًا ورفعة لأولئك البدرين الأبطال إذ هي شهادة صادرة من رب السموات والأرض وما بينهما الذي يعلم الأمور على حقائقها وما هي عليه. عقيدة أهل السنة في الصحابة (١٧٠/١).

- الشهادة لهم بالجنة وأن معصومون من الموت على الشرك والنفاق، وأن ما وقع منهم من معصية دون ذلك فإنها تقع مغفورة بركة

شهود بدر؛ وبيان ذلك في حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: "يعتني رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبا مرثد، والزبير، وكلنا فارس-؛ قال: "انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ- وهو موضع بين مكة والمدينة بقرب المدينة- فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب ابن أبي يمتعة إلى المشركين" فأدركناها تسير على يعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا: الكتاب فقالت: ما معي كتاب، وأنحنها. هاتمتنا فلم فر كتابًا؛ فقلنا: ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لتخرجن الكتاب، أو لنجردنك؛ فلما رأت الجد أضوت إلى حاجزتها، وهي محتجزة بكساء - فأخرجته، فانطلقنا بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر: يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين؛ فدعني فلاضرب عنقه. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ما حملك؟" قال حاطب: والله ما بي أن لا أكون مؤمنًا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "صدق ولا تقولوا له إلا خيرًا"؛ فقال عمر: انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين؛ فدعني فلاضرب عنقه؛ فقال: "لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم؛ فقد وجبت لكم الجنة. أو فقد غفرت لكم". فدمعت عينا عمر رضي الله عنه وقال: الله ورسوله أعلم. البخاري (٢٩٨٣).

فما أعظم هذا التكريم لتلك الفئة المؤمنة من البدرين. وما أعظم فضلها عند المولى- سبحانه وتعالى - وقد اتفقوا على أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة. لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها. الفتوح (٣٠٥/٧).

وقد أشكل على كثير من الناس معناه فإن ظاهره إباحة كل الأعمال لهم وتخييرهم فيما شاءوا منها وذلك مُمتنع.

وأنجيب بأجوبة أحسنها ما ذكره ابن القيم حيث قال: الذي نظن في ذلك والله أعلم- أن هذا خطاب لقوم قد علم الله سبحانه أنهم



لا يفارقون دينهم بل يموتون على الإسلام وأنهم قد يفارقون بعض ما يفارقه غيرهم من الذنوب، ولكن لا يتركهم سبحانه مصرين عليها بل يوفقهم للتوبة نصوح واستغفار وحسنات تمحو أثر ذلك ويكون تخصيصهم بهذا دون غيرهم: لأنه قد تحقق ذلك فيهم وأنهم مغفور لهم ولا يمنع ذلك كون المغفرة حصلت بأسباب تقوم بهم كما لا يقتضي ذلك أن يعطلوا الفرائض وثوقاً بالمغفرة فلو كانت قد حصلت بدون الاستمرار على القيام بالأوامر لما احتاجوا بعد ذلك إلى صلاة، ولا صيام، ولا حج، ولا زكاة، ولا جهاد، وهذا محال؛ ومن أوجب الواجبات التوبة بعد الذنب؛ فضمان المغفرة لا يوجب تعطيل أسباب المغفرة. (الفوائد: ١٤).

وقال ابن تيمية: فدل ذلك على أن الحسنات العظيمة يقفر الله بها السيئة العظيمة. الفتاوى الكبرى (٤٥٢/٣).

وقال ابن القيم، فيه أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك قد تكفر بالحسنة الكبيرة الماحية. كما وقع الجسم -التجسس- من حاطب مكفراً بشهوده بدرًا؛ فإن ما اشتملت عليه هذه الحسنات العظيمة من المصلحة وتضمنته من محبة الله لها ورضاه بها، وفرجه بها، ومباهاته للملائكة بفاعلها، أعظم مما اشتملت عليه سيئة الجسم من المفسدة، وتضمنته من بغض الله لها، فقلب الأقوى على الأضعف؛ فأزاله، وأبطل مقتضاه. وهذه حكمة الله في الصحة والمرض الناشئين من الحسنات والسيئات، الموجبين لصحة القلب ومرضه، وهي نظير حكمته تعالى في الصحة والمرض اللاحقين للبدن، فإن الأقوى منهما يقهر المفلوب ويصير الحكم له، حتى يذهب أثر الأضعف، فهذه حكمته في خلقه وقضائه وتلك حكمته في شرعه وأمره... ثم قال: وبالإجملة فتوة الإحسان ومرض العصيان متصاولان ومتحاريان. ولهذا المرض مع هذه القوة حالة تزايد، وتراكم إلى الهلاك، وحالة انحطاط وتناقص، وهي خير حالات المريض، وحالة وقوف وتقابل إلى أن يقهر أحدهما الآخر، وإذا دخل وقت

البحران وهو ساعة المناجزة: فحفظ القلب أحد الخطتين. إما السلامة، وإما العطب، وهذا البحران يكون وقت فعل الموجبات التي توجب رضى الرب تعالى ومغفرته، أو توجب سخطه وعقوبته، وفي الدعاء النبوي: "أسألك موجبات رحمتك..."

فقاتل قوة إيمان حاطب التي حملته على شهود بدر، وبذله نفسه مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإيثاره الله ورسوله على قومه وعشيرته، وقربائه، وهم بين ظهرائي العدو، وفي بلدكم. ولم يثن ذلك عنان عزمه، ولا قل من حد إيمانه، ومواجهته للقتال لمن هم أهله وعشيرته، وأقاربه عندهم، فلما جاء مرض الجسم برزت إليه هذه القوة، وكان البحران صالحاً؛ فاندفع المرض، وقام المريض كأن لم يكن به قلبية، ولما رأى الطبيب قوة إيمانه قد استعلت على مرض جسده وقهرته، قال لمن أراد فصد، لا يحتاج هذا العارض إلى فصاد. "وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم؛ فقد غفرت لكم" وعكس هذا ذو الخويصرة التميمي واضراجه من الخوارج الذين بلغ اجتهادهم في الصلاة والصيام والفراة إلى حد يحقر أحد الصحابة عمله معه كيف قال فيهم: "لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد" فلم ينتقموا بتلك الأعمال العظيمة مع تلك المواد الفاسدة المهلكة واستحالت فاسدة... فالعمل على السرائر، والمقاصد، والنيات، والهمم، فهي الإكسير الذي يقلب نحاس الأعمال ذهباً، أو يردّها خبثاً. وبالله التوفيق.

ومن له لب وعقل يعلم قدر هذه المسألة وشدة حاجته إليها وانتفاعه بها، ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله سبحانه وحكمته في خلقه وأمره وثوابه وعقابه وأحكام الموازنة، وإيصال اللذة والألم إلى الروح والبدن في المعاش والمعاد، وتفاوت المراقب في ذلك بأسباب مقتضية بالغة ممن هو قائم على كل نفس بما كسبت، زاد المعاد (٣٧٣/٣). وللحديث بقية إن شاء الله تعالى، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

# خدمة المرأة لزوجها

في الحكم النقي والخلق العظيم

(ولادة رابعة بنت زهير)

وحديث عمرو بن الأحوص أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ، فذكر في الحديث قصة فقال: ... ألا إن لكم على نساءكم حقاً ونساءكم عليكم حقاً، (أخرجه الترمذي (٣٠٨٧) وقال، حسن صحيح. والنسائي في الكبرى (٤١٠٠)، وابن ماجه (٣٠٥٥).

والحقوق الزوجية إنما شرعت لحفظ السكن والمودة والرحمة، وصيانة الأسرة، ورفع الشقاق والتخاصم بين الزوجين، ولم تشرع

فهذا هو المقال الثالث والأخير في هذا الموضوع، خدمة المرأة لزوجها. وهذه المسألة فرع عن الحقوق الزوجية التي شرعها الله للزوجين. وقد سبق أنها تنقسم إلى ثلاثة أقسام: القسم الأول: حقوق مشتركة بين الزوجين. القسم الثاني: حقوق للزوج على زوجته. القسم الثالث: حقوق للزوجة على زوجها. ومن أدلة هذه الحقوق في الجملة:

قوله تعالى: ... (البقرة، ٢٢٨).

لايقاع التنازع والتناحر والندية التي تؤدي لتفكيك الأسرة وتنتهي بها إلى الطلاق. وتشيت الأولاد. ونظرة واحدة إلى تقرير الجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء تبين لك حجم هذه المشكلة. وسانقل لك تقرير العام الماضي ٢٠٢١ م لعدد حالات الزواج، وعدد حالات الطلاق الموثق لتعرف حجم المشكلة:

بلغت عدد عقود الزواج الموثق: ٨٨٠,٠٤١ عقدا، وبلغت عدد عقود الطلاق الموثقة: ٢٥٤,٧٧٧ عقدا، وبلغت عدد حالات الخلع: ٩,١٩٧ حالة خلع.

النسبة المئوية لعدد عقود الطلاق إلى عقود الزواج: ٢٨,٩٣٪.

أي: أن كل ١٠٠ عقد زواج يقابلها تقريبا: ٢٨ إلى ٢٩ عقد طلاق، وهذه نسبة مئوية مرتفعة للغاية.

وأنا أعزو هذا لثلاثة أسباب مترابطة، الأول: النشاط الملحوظ للكثير من الجمعيات النسوية والتيارات التي تتبعها في وسائل الإعلام في البرامج، والأعمال الدرامية، والأدبيات التي تبث عبر وسائل الإعلام المختلفة.

الثاني: تنازل الأسر عن تربية الأبناء ونوعيتهم بالحياة الزوجية. وما يترتب عليها من تحمل للمسؤوليات.

الثالث: التناقص الملحوظ في البرامج الدعوية التي تعنى بالأسرة. على أن البرامج الدعوية التي تعنى بذلك على قلتها إن لم تقل فدرقتها لا تتعدى المساجد.

فينبغي للأسرة والدعاة والمصلحين والموجهين والمربين التنبيه لهذا الأمر الذي أصبح ظاهرة، ومحاولة إيجاد سبل الوقاية والعلاج في طريقين متوازيين.

والباحث لا يريد أن يسطع هذه المشكلة. أو أن يلتف حولها. ولا يريد أيضا أن يحيد عن موضوع المقال: خدمة المرأة زوجها. لكن لم تعد هذه المسألة مجرد خلاف فقهي وقع بين الفقهاء بقدر ما أصبح تكأة ينطلق منها من يريد تفكيك الأسر وإيجاد التنازع

والشقاق والندية فيها فلينتبه لذلك.

**أولا:** معنى وجوب خدمة المرأة زوجها:

أن عليها وجوباً الخدمة الباطنة في البيت من التنظيف والفرش، وإعداد الطعام، وغسل الثياب، ورعاية الولد، في مقابل وجوب نفقة الرجل على الزوجة في المأكل والمشرب، والملبس والسكنى.

**ثانياً:** معنى عدم الوجوب عند القائلين به يتعدى ترك خدمة الزوج فإنه يعني عندهم: أنه يجب على الزوج ترفيه المرأة، وقيامه بخدمتها، وكنسه للبيت وفرشه، وإعداد الطعام، وغسله للثياب بنفسه إن لم يستطع أن يخدمها خادماً، هذا بالإضافة إلى وجوب النفقة عليه للزوجة في المأكل والمشرب، والملبس والسكنى: فالنفقة عندهم في مقابلة حق الاستمتاع.

قال أبو إسحاق الشيرازي في المذهب (٢ / ٤٨٢): «ولا يجب عليها خدمته في الخبز والطحن والطبخ والغسل وغيرها من الخدم؛ لأن المعقود عليها من جهتها هو الاستمتاع فلا يلزمها ما سواه».

**ثالثاً:** تحرير محل النزاع في مسألة خدمة المرأة زوجها:

١- ذكر محل الاتفاق والإجماع: أ- اجمع أهل العلم على مشروعية خدمة المرأة زوجها، سواء أكانت ممن تخدم نفسها أو ممن لا تخدم نفسها، فلا خلاف بينهما في ذلك. وهذا إجماع على أقل ما قيل في المسألة. ب- أجمعوا على أن الرجل يكفي المرأة الزينة أو صاحبة العاهة الخدمة.

ج- عامة العلماء متفقون على أنه إذا أعسر الزوج بنفقة الخادم ألا يفرق بين الرجل وامراته. (لإقناع في مسائل الإجماع، لأبي الحسن ابن القطان (٢ / ٥٩)، الموسوعة الفقهية الكويتية (١٩/ ٤٤)).

٢- تحرير محل الخلاف: بعد اتفاق الفقهاء على مشروعية خدمة المرأة زوجها اختلفوا في الحكم الفقهي لذلك على قولين في الجملة، القول الأول: وجوب خدمة المرأة زوجها،



وهو ظاهر قول الحنفية، والمالكية، وأبي بكر بن أبي شيبة وأبي إسحاق الجوزجاني، وابن تيمية وابن القيم من الحنابلة.

قال ابن شاس في عقد الجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة (٢ / ٥٩٧): «فإن كانت إلى الضعة ما هي في نفسها وصداتها، وليس معه ما يشتري به خادم. فليس على الزوج أن يخدمها، وعليها الخدمة الباطنة من عجن، وطبخ وكنس وفرش واستسقاء ماء إذا كان الماء معها، وعمل البيت كله.

وإن كان زوجها مليناً، إلا أنه في الحال مثلها أو أشرف، ما لم يكن من أشرف الناس الذين لا يمتنون نساءهم في الخدمة، وإن كن دونهم في القدر.

وأما الغزل والنسج، فليس له ذلك عليها حال إلا أن تطوع.

وإذا كان مفسراً، فليس عليه إخدمها، وإن كانت ذات قدر وشرف، وعليها الخدمة الباطنة، كما هي على الدنية.

وقال ابن تيمية "الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية"، للبلي (ص ٢١٢): «وتجب خدمة زوجها بالمعروف من مثلها لثله، ويتنوع ذلك بتنوع الأحوال؛ فخدمة البدوية ليست كخدمة القروية، وخدمة القوية ليست كخدمة الضعيفة».

القول الثاني، عدم وجوب خدمة المرأة زوجها. وهو ظاهر قول الشافعية، والحنابلة، والظاهرية فهو عندهم موضع استحباب، وإحسان مشرة. قال ابن قدامة في المغني (٧ / ٢٩٦): «ولكن الأولى لها فعل ما جرت العادة بقيامها به؛ لأنه العادة. ولا تصلح الحال إلا به، ولا تنتظم المعيشة بدونه».

أدلة القول الأول،

استدل القائلون بالوجوب بأمرين في الجملة؛ الأول، أن عقد النكاح عقد على الاستمتاع بغير خلاف، وهو عقد مطلق فيما دون ذلك، والعقود المطلقة تحمل على العرف، والعرف السائد أيام نزول الوحي خدمة المرأة زوجها، كما سيأتي بعد قليل.

قال ابن قيم الجوزية في زاد المعاد (١٨٦/٥): «فإن العقود المطلقة إنما تنزل على العرف، والعرف خدمة المرأة، وقيامها بمصالح البيت الداخلية».

والى ذلك مال الحافظ ابن حجر خلافاً للشافعية، قال في فتح الباري (٩ / ٣٢٤): «والذي يترجح حمل الأمر في ذلك على عوائد البلاد فإنها مختلفة في هذا الباب».

الثاني، الاستدلال بالوحيين.

أما القرآن، فقوله تعالى: «وَمَنْ مِّثْلُ نَذَى غَبِي».

«مَنْ مِّثْلُ نَذَى غَبِي» (البقرة: ٢٢٨)

وقد أوجب الله سبحانه نفقة المرأة وكسوتها ومسكنها، فيقابل ذلك خدمتها له، بما جرت به عادة الأزواج.

ولا يقال، النفقة في مقابلة الاستمتاع؛ لأمرين؛

الأول: أن المهر يقدمه الرجل في مقابلة البضع، ففي حديث ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين: حسابكما على الله، أحكما كاذب، لا سبيل لك عليها.

قال، يا رسول الله، مالي؟ قال، لا مال لك، إن كنت صدقت عليها، فهو بما استحلتت من فرجها». أخرجه البخاري (٥٣١٢) ومسلم (١٤٩٣).

فجعل صلى الله عليه وسلم المهر في مقابلة البضع.

وأما الاستمتاع فكل من الزوجين يقضي وطره من صاحبه، فبقيت النفقة في مقابلة الخدمة.

الثاني، قوله تعالى: «الرَّحَالُ قَدْ شَرَكْتَ عَلَى الْفَكَ».

(النساء: ٣٤).

هَذَا أَوْجِبْنَا عَلَى الرَّجُلِ تَرْفِيهِ الْمَرْأَةَ فَإِذَا أَنْ يَخْدُمَهَا خَادِمًا فَإِنْ أَعْسَرَ بِهِ أَخْدَمَهَا نَفْسَهُ، فَتَكُونُ الْقَوَامَةُ عَلَيْهِ لَهَا عَلَى عَكْسِ الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ.

الثالث، حديث عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته؛ فالأمير الذي على الناس راع عليهم، وهو مسؤول عنهم والرجل راع على أهل بيته وهو

مسؤول عنهم. والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسؤولة عنهم ....» أخرجه البخاري (٢٤٠٩). ومسلم (١٨٢٩).

فرعاية المرأة في بيت زوجها وولده التي ستسأل عنها قد عينها العرف بالخدمة.

الرابع، عن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- أن فاطمة -رضي الله عنها- اشكت ما تلقى من الرحى في يدها. وأتى النبي -صلى الله عليه وسلم- سبي فانطلقت فلم تجده ولقيت عائشة -رضي الله عنها- فأخبرتها فلما جاء النبي -صلى الله عليه وسلم- أخبرته عائشة بمجيء فاطمة -رضي الله عنها- إليها.

فجاء النبي صلى الله عليه وسلم إلينا وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنا نقوم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: على مكانكما. فقعدي بيننا حتى وجدت برد قدمه على صدري. ثم قال: ألا أعلمكما خيرا مما سألتما. إذا أخذتما مضاجعكما أن تكبرا الله أريفا وثلاثين وتسبحاه ثلاثا وثلاثين وتحمداه ثلاثا وثلاثين: فهو خير لكما من خادم.. (أخرجه البخاري (٣١١٣)، (٥٣٦١)، (٥٣٦٢)، (٦٣١٨). ومسلم (٧٠٩٠).

وموضع الشاهد فيه:

١ - خدمة فاطمة -رضي الله عنها- لعلّي -رضي الله عنه- مع علم النبي صلى الله عليه وسلم وإقراره.

٢ - أن ذلك موضع شكاية، فهو موضع قضاء فلا يقال أقرها على إحسان.

٣ - أنها طلبت خادما من أبيها وليس من علي -رضي الله عنه-.

الخامس، صح عن أسماء أنها قالت: كنت أخدم الزبير خدمة البيت كله. وكان له فرس وكنت أسوسه. وكنت أحتش له. واقوم عليه.

وصح عنها أنها كانت تعلق فرسه. وتسقى الماء. وتخز الدلو وتعجن. وتنقل النوى على رأسها من أرض له على ثلثي فرسخ. (أخرجه البخاري (٣١٥١)، (٥٢٢٤). ومسلم (٥٨٢٢).

قال ابن قيم الجوزية في زاد المعاد (١٨٦/٥)،

«ولما رأى أسماء والعلف على رأسها، والزبير معه، لم يقل له: لا خدمة عليها. وإن هذا ظلم لها. بل أقره على استخدامها». وأقر سائر أصحابه على استخدام أزواجهم مع علمه بأن منهن الكارهة والراضية. هذا أمر لا ريب فيه..

وقد حمله المانعون من الوجوب على الاستحباب. قال ابن قدامة في المغني (٧ / ٢٩٦): «فأما قسم النبي -صلى الله عليه وسلم- بين علي وفاطمة، فعلى ما تليق به الأخلاق المرضية. ومجرى العادة، لا على سبيل الإيجاب.

كما قد روي عن أسماء بنت أبي بكر، أنها كانت تقوم بفرس الزبير. وتلتقط له النوى. وتحمله على رأسها. ولم يكن ذلك واجبا عليها.

ولهذا لا يجب على الزوج القيام بمصالح خارج البيت، ولا الزيادة على ما يجب لها من النفقة والكسوة.

ولكن الأولى لها فعل ما جرت العادة بقيامها به: لأنه العادة، ولا تصلح الحال إلا به. ولا تنتظم المعيشة بدونه..

ولهم غير ذلك من الأدلة التي تدور حول إقرار النبي صلى الله عليه وسلم لخدمة النساء للصحابة.

أدلة القول الثاني،

استدل أصحاب القول الثاني بأمريين في الجملة:

الأول: أن عقد النكاح عقد على الاستمتاع، وليس الاستخدام.

الثاني: أن الأصل براءة الذمة من عهدة الوجوب، فلا يقال بها إلا بدليل.

وقد سلموا للفريق الأول بما استدلوأ به غير أنهم حملوه على أدنى مراتب الطلب. وهو الاحسان والاستحباب.

فهذا غاية ما يقال في هذه المسألة. ولا يخفى على القارئ اللبيب ما الراجح من المذهبين، وإلى أي كفة يميل استدلال الفريقين.

هذا والله اعلم. وإلى لقاء قريب.

# الأخوة الصادقة

مكتبة دار الفنون  
الطبعة الأولى ١٩٩٤  
الطبعة الثانية ١٩٩٥

جمادى الأولى ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م  
سلسلة الثانية والخمسون



والتألم الحق هو الذي يدفعك إلى كشف ضوابط إخوانك، فلا تهدأ حتى تزول القمة. وتتكشف الظلمة، حينئذ يستنير وجهك، ويرتقح ضميرك، فإن فعلت فتكن ممن عناهم الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث، أن تتألم لألمه، وتحزن لحزنه، وتعينه على دفع كربه، أما موت العاطفة وقلة الاكتراث، وكان الأمر لا يعني، فهو تنكر لهذه الإخوة، فضلاً عن أنه جفاء في الخلق، وجُمود في الطبع، وأناقية والأناقية أفة قاتلة، وإذا سيطرت على امرئ محقت خيره وزادت شره، وجعلته يعيش في دائرة نفسه، لا يعرف غيرها، ولا يفرح ولا يحزن إلا لما يصيبه في نفسه وحده، أما إخوانه وأصحاب الضوابط فلا يعرفهم. أقول، وما أكثر نعم الله على عباده، وأعظم نعمة أنعم الله بها على هذه الأمة أن بعث فيها رسوله الكريم محمداً صلى الله عليه وسلم ليرشد إلى مكارم الأخلاق التي تحلّي بها بشهادة الرب سبحانه، **«وَمَا لَكُمْ لِمَنْ عَنِ عَذَابِكُمْ إِحْسَابًا؟»** (الزلم: ٤).

ومنها: خلق الإيثارة، قال القرطبي رحمه الله: (الإيثارة هو تقديم الغير على النفس في حظوظها الدنيوية رغبة في الحظوظ الدنيوية، وذلك ينشأ عن قوة اليقين وتوكيد المحبة، والصبر على المشقة). (الجامع لأحكام القرآن ١٨/١٨).

وهذا لا يكون إلا من خلق زكي، ومحبة لله تعالى، ومقدمة على شهوات النفس ولذاتها. فالمسلم متى رأى مجالاً للإيثارة أثر غيره على نفسه، وفضله عليها، فقد يجوع ليشبع غيره، ويعطش ليروي سواه.

وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل الأعلى في هذا الخلق العزيز في أيامنا هذه.

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببردة منسوجة، فقالت: نسجتُها بيدي لأكسوكها، فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها، فخرج إليها وأنها لأزاره، فقال فلان: اكسنيها ما أحسنها، فقال: نعم، فجلس النبي صلى الله عليه وسلم في

المجلس، ثم رجع فطواها، ثم أرسل بها إليه: فقال له القوم: ما أحسنت: لبسها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها، ثم سألته، وعلمت أنه لا يرد سائلاً، فقال: إني والله ما سألته لألبسها، إنما سألته لتكون كفتي، قال سهل: فكانت كفته. (البخاري ١١٣/٣-١١٤).

هذا مثل من أمثال اتصافه صلى الله عليه وسلم بهذا الخلق الكريم، فهل بعد هذا كرم يصدر من مخلوق؟ وهل وراء هذا الإيثارة إيثارة؟

وإيثاره صلى الله عليه وسلم لأهل الصفة: قال صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضي الله عنه: «خذ فأعطهم». يقول أبو هريرة رضي الله عنه: فأخذت القدر جعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى، ثم يرد علي القدر حتى انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم. فأخذ القدر فوضعه على يده فنظر إلي فتبسم فقال: «أبنا هرة». قلت: لبيك يا رسول الله. قال: «بقيت أنا وقت»، قلت: صدقت يا رسول الله. قال: «أفعد فأشرب، فقعدت فشربت». فقال: «أشرب»، فشربت فما زال يقول: «أشرب» حتى قلت: لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلماً. قال: «فأرني، فأعطيته القدر فحمد الله وسمى وشرب الفضلة». (البخاري ٦٤٥٢).

وقد تأسى الصحابة الكرام برسول الله صلى الله عليه وسلم في الإيثارة فأثنى الله عليهم وأنزل فيهم قرآن: فقال سبحانه: **«وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ جَانِبِينَ إِذْ تُؤْتَى السَّاعَةُ يَوْمَ يَكُونُ مَنَافِعُ لِمَنْ يُؤْتَى مِنْهَا خَيْرٌ مِمَّا يَكُونُ لِمَنْ يَدْفَعُهَا»** (الحشر: ٩).

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: إني مجهود، أي: أصابني الجهد، وهو المشقة والحاجة وسوء العيش والجوع. فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بعض نسائه، فقالت: والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء، ثم أرسل إلى أخرى، فقالت مثل ذلك، حتى قلن كلهن مثل ذلك، لا والذي بعثك بالحق ما



عندي إلا ماء.

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من يضيف هذا الليلة؟» فقال رجل من الأنصار: أنا يا رسول الله. فانطلق به إلى رحله. فقال لأمراته: اكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي رواية: قال لأمراته: هل عندك شيء؟ فقالت: لا، إلا قوت صبياني. قال: عليهم بشيء. وإذا أرادوا العشاء فتوميهم. وإذا دخل ضيفنا، فأطفئي السراج، وأريه أنا نأكل. فتعدوا وأكل الضيف وياتا طاويين. فلما أصبح، غدا على النبي صلى الله عليه وسلم: فقال: «لقد عجب الله من صنيعكما بضيفكما الليلة». وفي رواية: قال صلى الله عليه وسلم: «لقد عجب الله عز وجل أو ضحك من فلان وفلانة. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَنُفِثَتْ عَنْ أَهْلِهِمْ دَرْجَةٌ﴾» (الحشر: ٩). متفق عليه.

وهذا نوع آخر من الإيثار فريد من نوعه: فعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: لما قدمنا المدينة ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع. قال سعد بن الربيع: إني أكثر الأنصار ما لا فاقسم لك نصف مالي. وانظر أي زوجتي هويت نزلت لك عنها. فإذا حلت تزوجتها. فقال له عبد الرحمن: لا حاجة لي في ذلك هل من سوق فيه تجارة؟ (البخاري ٤/٢٨٨).

وهذا نوع آخر من الإيثار الدال على الزهد

وإيثار ما عند الله. روى مالك الدار (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ أريعمانة ديناراً فجعلها في سرة. فقال للغلام: اذهب بها إلى أبي عبيدة. ثم قل ساعة في البيت حتى تنظر ما يصنع. قال: فذهب الغلام، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذه في بعض حاجتك. فقال: وصله الله ورحمه. ثم قال: تعالي يا جارية: اذهبي بهذه السبعة إلى فلان. وبهذه الخمسة إلى فلان. حتى أنفذاها. فرجع الغلام إلى عمر وأخبره، فوجده قد أعد مثلها إلى معاذ بن جبل. فقال: اذهب بها إلى معاذ بن جبل. وقل ساعة في البيت، حتى تنظر ما يصنع. فذهب بها إليه. فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذا في بعض حاجتك. فقال: رحمه الله ووصله. تعالي يا جارية: اذهبي إلى بيت فلان بكذا. واذهبي إلى بيت فلان بكذا، فأطلعت امرأة معاذ فقالت: نحن والله مساكين فأعطينا. ولم يبق في الخرق إلا ديناران فدفع بهما - أي رمى بهما إليهما: فرجع الغلام إلى عمر فأخبره بذلك. فسر بذلك وقال: إنهم إخوة بعضهم من بعض). (حلية الأولياء، ١/٣٣٧).

الله أكبر! ما أحوجنا إلى رجال كهؤلاء ولذلك قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوماً لمن حوله: تمنوا. فقال بعضهم: أتمنى لو أن هذه الدار مملوءة ذهباً. فأنفقته في سبيل الله. ثم قال: تمنوا. فقال رجل: أتمنى لو أنها

مملوءة لؤلؤاً وزبرجداً أو جوهراً، فأنفقته في سبيل الله، وأتصدق، ثم قال عمر، تمتوا، فقال، ما تدري يا أمير المؤمنين- فقال عمر رضي الله عنه، أتمنى لو أن هذه الدار مملوءة رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح، ومعاذ بن جبل، وحذيفة بن اليمان- (حلية الأولياء، ١/٢٣٧).

وهذه امرأة أوجب الله لها الجنة بسبب الإيثار. عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنه أنها قالت، جاءتني مسكينة تحمل ابنتين لها فأطعمتها ثلاث تمرات، فأعطت كل واحدة منهما ثمرة ورفعت إلى فيها ثمرة لتأكلها فاستطعمتها ابنتاها فشقت التمر التي كانت تريد أن تأكلها بينهما، فأعجبني شأنها، فذكرت الذي صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال، «إن الله قد أوجب لها بها الجنة أو أعتقها بها من النار» (مسلم ٢٦٣٠).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال، أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة، فقال، إن أخي فلاناً وعياله أحوج إلى هذا منك، فبعث به إليهم، فلم يزل يبعث به واحداً إلى آخر حتى تداولها أهل سبعة أبيات حتى رجعت إلى الأول فنزلت، **«وَنُزِّلَتْ عَلَىٰ نُفُسِهِمَ وَلَوْ كَانُوا مِنْ آلِ الْإِنْسَانِ»** (الحشر: ٩). (الدر المنثور: ١٠٧/٨).

هذه هي الأخوة يحققون قول النبي صلى الله عليه وسلم، «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»، متفق عليه. ولقد أتى أبا هريرة رضي الله عنه رجل فقال، يا أبا هريرة إني أريد أن أواخيك في الله، فقال أبو هريرة، وهل تدري ما حق الأخوة؟ قال، لا، عرفني. قال، إن من حق الأخوة ألا تكون أحق بدينهم ولا دينارك مني. فقال الرجل، لم أبلغ هذه المنزلة. قال، فأليك عني. (منهاج المسلم: ص ١٣١). وقال أبو جعفر لأصحابه يوماً، أيدخل أحدكم يده في جيب أخيه فيأخذ من ماله ما يريد؟ قالوا، لا. قال، فلستم بإخوان كما تزعمون. (مختصر منهاج القاصدين،

ص ١٠٠).

وقال بعض السلف، ما كنت لأقول لرجل إني أحبك في الله فأمنه شيئاً من الدنيا. وقال بعضهم، إني لأستحي من الله أن أسأل الجنة لأخ من إخواني ثم أبخل عنه بدينار أو درهم.

وهذا نوع آخر من الحب والإيثار سهل يسير والعمل به قليل، الدعاء: فعن أم الدرداء قالت، كان لأبي الدرداء ستون وثلاثمائة خليل في الله، يدعو لهم في الصلاة، فقلت له في ذلك، فقال، إنه ليس رجل يدعو لأخيه في الغيب، إلا وكل الله ملكاً يقول: آمين، ولك يمثل. أفلا أروغب أن تدعو لي بالجنة؟

وعن أبي قلابة، أن أبا الدرداء مر على رجل قد أصاب ذنباً فكانوا يسبون. فقال، أرايتم لو وجدتموه في قليب يعني، بئر- ألم تكونوا مستخرجيه؟ قالوا، بلى. قال، فلا تسبوا أخاكم، واحمدوا الله عز وجل الذي عافاكم. قالوا، أفلا تبغضه؟ قال، إنما أبغض عمله، فإذا تركه فهو أخي. (صفة الصفوة: ١/٢٦٨).

وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول، وابن مثل الأخ الصالح؟ أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بها خلقتك وهو متفرد بحزنك مهتم فما قدمت وما صرت إليه يدعو لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى.

فحققوا أيها المؤمنون هذه الأخوة بالتحاب بينكم والتألف، وحققوا إيمانكم بتحقيق ما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم، «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه» (مسلم ٢٦٩٩).

وَأَمَّا أَنْتَ يَا أَخِي فَإِنَّكَ تَرَى أَنَّكَ زَوْفٌ رَجِيءٌ (الحشر: ١٠).

والحمد لله رب العالمين.

الجزء الأول

جمادى الأولى ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٧ - السنة الثانية والخمسون



# الإسلام

## نبيع السلام العالي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، فمن المعلوم أن رسالة الإسلام تحمل للإنسانية مفاهيم راشدة ومبادئ قيمة راسخة وقواعد محكمة وحكيمة وأحكام ريانية خالصة تضمن للبشرية حياة طيبة، ويحقق لها الرخاء والأمن والطمأنينة والسلام. في كل ربوع الأرض وفي كل أمة من الأمم، إن لم يكن يعلم من الإسلام ما هو، فإن عاقل منصف اطلع على شريعته القراء وحققه الواضحة وعلومه النافعة وقراءه العظيم، غير أن أعداءه الذين يتربصون به الدوائر. وكذلك الذين تحركهم عوامل الحسد والأحاسيس الحقيرة يشنون عليه في العصر الحديث هجمة شرسة وحشية وحملات ظالمة جائرة ممنهجة غير مسبوقة يعملون فيها على تشويه الإسلام وشريعته ومصادره الموثوقة وتاريخه المجيد ورجاله العدول شوامخ الفكر ورؤوس الهدى والرشاد. ووصفه بالوحشية والعنف والإرهاب. ولم يسجل التاريخ أن أمة حوريت في دينها مثل أمة الإسلام فقد تكالب عليها الأعداء من كل حذب وصوب، فما من قتيل يقتل في بلاد الغرب إلا أسرع وسائل إعلامه بالصاق تهمة الإرهاب بالإسلام ثم تتلف وسائل الإعلام في بلادنا العربية والإسلامية هذه الأخبار وتنقلها نضاً إلى أسماع الناس بما تحويه من مغالطات واتهامات ترسم صورة شوهاء عن الإسلام في بلاده وأرضه.

بيد أن الإسلام بريء من الأرهاب وهو رسالة عالمية تدعو إلى السلام بين البشر جميعاً وتغرس دعائم السعد والاحياء والمحبة والمودة والتعاضد بين الناس على اختلاف ألوانهم والسننهم. وهي المبادئ التي يدعيها القرب اليوم. وهي مستجدة في انظمتهم الحديثة. ولكنها في رسالة الإسلام الخالدة متصلة تدعمها نصوص القرآن الكريم وأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وممارسات الأمة الإسلامية عبر تاريخها الطويل. فالأمة الإسلامية وحدها هي القادرة على تكوين نظريات سياسية واقتصادية واجتماعية صحيحة. لأنها تملك مضمونا حضاريا تكون في بداية نشأتها ودعوتها، فليست كالحضارات الوضعية التي نشأت كرد فعل لحضارات أخرى. كما أن نظريات الأمة الإسلامية التي تكونت في نشأتها من حيث الممارسة والتطبيق. وهما المضمون الحضاري لم تنقطع الوجود في أي مرحلة من عمرها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون" (أخرجه البخاري والترمذي في الفتق). فالأمة الإسلامية تفردت في تاريخ البشرية بأن ثوابتها وأحكامها ومبادئها ونظرياتها تكونت من خلال منهجها مع تمام نشأتها.

لذلك عندما نقول: إن الإسلام دين السلام العالمي فهذا يعني أننا أمام مناهج قومية وقواعد عملية ونظم هادية وتشريعات محكمة مستمدة من وحي السماء استطاعت أن تحول العرب من نار الحقد والعداوة إلى نهر الرحمة والتسامح إذ كانوا قبل الإسلام أعداء يفجرون في الخصومة هائف الله بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا وعلى الحق أعوانا ولم يكونوا يعرفون يومئذ سوى بعض المعارف الفطرية إلا أن رسالة الإسلام أعادت في نفوسهم الكرامة الإنسانية فحازوا العلوم والمعارف حتى اشرقت شمسهم في الشرق والغرب وسقطت عروش الأكاسرة والباطرة أمام مصابيحهم التي أضاءت ربوع الأرض أمنا وسلاما ورحمة ونورا وعلمًا ووعيًا. ومن أصر منهم على البقاء على دينه. ورفض الدخول

في هذا الدين، لم يكرهه على اعتناقه غير أنه فتح له الباب على مصراعيه ليدخل في نطاق الأخوة الإنسانية الشاملة التي لا اعتداء فيها ولا انتهاك لحرمة.

والإسلام لم يحرم على أتباعه التعامل وتبادل المنافع مع غير المسلمين، شريطة أن يعيشوا في سلام ومودة مع المسلمين دون تأمر أو خيث، ولا يمد اليهم أيديهم بما يسيء للإسلام وببنيه صلى الله عليه وسلم. قال تعالى

... (سورة  
المتحنة: ٨-٩).

والحرب في الإسلام ليس أمراً فوضوياً كما تمليه القوة العسكرية الفاشية والأطماع الدنيوية القاذية. وإنما لها ضوابط إسلامية وأحكام شرعية تعبدية ومبادئ إنسانية سامية ولها غايات نبيلة ومقاصد شريفة.

ضوابط الحرب في الإسلام، على أن الإسلام حينما أراد أن يرد على حرمان المسلمين، ليؤدبهم ويجعلهم يفكرون قبل أن يندفعوا وراء رغباتهم العدوانية في النيل من المسلمين والاعتداء عليهم. حث المسلمين على الوقوف عند حدود الأخذ بالحق دون مواصلة الهجوم بعد الحصول عليه. ووضع الضوابط القوية لتكون بمثابة الحدود التي لا يجوز أن يتخطاها المسلمون في حروبهم ضد الأمم الأخرى.

**أولاً،** أن تكون لغرض مشروع، كالدفاع عن الحوزة. لا لهوى حاكم ولا اطماع رئيس.

**ثانياً،** أن تكون الرحمة شعار المؤمنين فلا يقتلوا طفلاً ولا شيخاً ولا رجل دين، ولا مستسلماً ولا امرأة لا تقاتل ولا أحد من خدم المحاربين، ولا أن يجرقوا دور أعدائهم أو يقطعوا أشجارهم.

**ثالثاً،** ألا يسرفوا في انتصارهم، فلا يجردوا المغلوبين من حقوقهم. ولا يصادروا أموالهم، ولا يضطهدوهم لدينهم، ولا يتقاضوا منهم إلا الجزية. وهو مبلغ من المال يقتل كثيراً عما كانت تتقاضاه منهم حكومات تلك الأمم المغلوبة. فهذا هو القرآن يأمر المؤمنين به أن

يعاملوا الخائن يمثل عمله ولا يتعدوه إلى الجور والتسكيل. ويرى لهم الصبر إذا انزود على العقاب  
**يَدْعُوهُمْ فَيَرْجِعْهُمْ إِلَى مَحَلَّتِهِمْ** (سورة النحل ١٢٦).

وقد غدر بعض المشركين بصلح الحديبية، وهو المقصود بالعهد عند المسجد الحرام، فلم يبطل النبي صلى الله عليه وسلم عهد سائرهم، ولم يقبل عنده قرشياً مشركاً يمينه مسلماً في أثناء قيام العهد عملاً بما اتفق عليه المسلمون والمشركون. قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم: بعثتني قريش إلى النبي، فلما رأيت النبي وقع في قلبي الإسلام، فقلت: يا رسول الله، لا أرجع إليهم قال: "إني لا أخيس بالعهد ولا أحبس البرود. ولكن أرجع إليهم.. فإن كان في قلبك الذي فيه الآن فارجع.." بل روي في الوفاء بالعهد ما هو أكثر من ذلك: لأنه عهد بين أحاد في مثل حالة الإكراه، كما جاء في حديث حذيفة بن اليمان حيث قال: "ما معني أن أشهد بكذا إلا أنني خرجت أنا وأبي فأخذنا كفار قريش، فقالوا انكم تريدون محمداً، فقلنا ما نريده، وما نريد إلا المدينة. فأخذوا منا عهد الله وميثاقه لننتقل إلى المدينة ولا نقاتل معهم، فأتينا رسول الله فأخبرناه الخبر، فقال: انصرفا نقي لهم بعهدهم. وتستعين الله عليهم".

#### مفاهيم مصروطة وكادبة مسمدة:

ومن الاتهامات الباطلة التي يثيرها بعض المتلقفين للحضارة الغربية التركيز على نشر الافكار الضالة التي تحويها كتب الاستشراق والتنصير: حيث تقدم صورا مشوهة عن الاسلام من خلال مفاهيم الجهاد والخلافة وتعدد الزوجات وحرية الاعتقاد والتعبير عن الرأي وغير ذلك من تعاليم الاسلام وبأنه اتخذ من السيف وسيلة للانتشار بين الأمم وارتكز مروجو هذه المقولة الظالمة على ما فهموه وفق أهوائهم ومجونهم العقلي من كتاب الله في آياته المطلقة بالجهاد في سبيل الله، ودفع أذى المشركين، مقتطعين هذه الآيات عن سياقها القرآني العام، ومتفاهلين لكثير من الضوابط التي حددها القرآن وبينتها السنة المطهرة، وظهرت اشارها واضحة جلية في مجريات الأحداث التاريخية للفزوات الإسلامية يضاف إلى ذلك كله سوء نيتهم تجاه هذا الدين.

34. وفي الحقيقة إذا توقفنا عند زعم هؤلاء بأن

الإسلام انتشر بحد السيف، وأن العلاقة بينه وبين الأمم علاقة حرب وقتال نجد أننا أمام أكذوبة كبرى وأضلولة عظيمة أوقعهم فيها خبثهم الشديد وجهلهم بالقرآن الكريم وسيرة النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم ومطالعة سير حياة أصحابه رضي الله عنهم وتجاهلهم المتعمد لتاريخ أمة الإسلام في تطبيقاتها الواقعية والعملية لهدى الاسلام وأحكامه.

فالاسلام يحكم كونه خاتم الرسالات مع عالمية دعوته وما تعنيه من امتداد في المكان والزمان قد التفت إلى أن يحمل في بنيته أسباب حياته إلى ما شاء الله، وقد رتبه على احتواء كل ما تقذف به الأيام والحوادث، وتطورات الحياة وتغير الناس، تتجلى هذه الانتقادات في منهجه المتكامل. للتعامل مع الشعوب والحضارات والمثل المختلفة. وقد أقر الإسلام باختلاف الناس والأجناس. قال تعالى: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَحُمْرَكُمُ**

**أَسْوَدَكُمُ مِنْ بَشَرَةٍ** (الحجرات: ١٣).

#### حفظ لكرمة الاسيية وحقق الدماء:

إن شريعة القرآن لم تضع السيف قط في غير موضعه، ولم تستخدمه قط حيث يستغنى عنه بغيره. وقد نشأت الدعوة الإسلامية بين أقوام يحاربونها ويكيدون لها ويصدون الناس عنها. وأمر المسلمون بقتال من يقاتلونهم في عر عدوان ولا شطط

**سَبِّدُوا بِكُفَّهِ لَكُمْ لَا يَحِبُّ الْكُفَّيْ** (البقرة: ١٩٠). ولو رجعنا إلى حروب العقائد من الوجهة العملية لوجدنا أن أصحاب الأديان الأخرى قد شنوا على غيرهم من الحروب "المقدسة" اضعاف ما أشر عن تاريخ الإسلام. ويشهد الماضي والحاضر أن علاقات الحرب والسلام بين المسلمين وجيرانهم. ومعاهدتهم هي أرفع معاملة عرفت في عصور الحضارة الإنسانية: أمن الطريق، وأمان الواوعين المسلمين، وفتح الممالك للأرزاق والذهاب والمآب. وتنظيم ذلك كله بالعهود والمواثيق. مع حب المسلمين على رعايتها ومسامحة الغادرين في غدرهم إذا آمنوا العاقبة. ولم تلجنهم الضرورة إلى مقابلة الغدر بمثله دفعا للهلاك وصونا للحدود والحرمانات. نعم أباح الإسلام الحرب، ولكنه حاشها من المظلمات بما لم تبلغ إليه عدالة القرن الواحد والعشرين وخلصها مما كانت تنشره الكتب التي يعتبرها الأوروبيون مقدسة. فقد



جاء في الكتاب الخامس من الزبور "إذا أدخلك ربك في أرض تملكها، وقد أباد أمما كثيرة من قبلك، فقاتلهم حتى تقتنيهم عن آخرهم، ولا تعطيهم عهداً، ولا تأخذنك عليهم شفقة أبداً" (التعصب الغريبي في الحروب).

وقد خاض الأوروبيون باسم الدين حروباً كانت شر الحروب التي شبت بين البشر عامة في قسوتها وتناسي كل الحقوق الإنسانية فيها. وقد أقر الحروب أصحاب الفلسفات الغريبة والحركات الشيوعية المعاصرة؛ فالإسلام لم ينفرد بمشروعية الحرب، وإنما انفرد كعادته بتلطيف هذه المجازر الإنسانية إلى آخر حد يمكن الوصول إليه، يدون الإخلال بسلامة الحوزة، فوضع للحرب حدوداً، وشرط على الفزاة شروطاً، كلها ترمي إلى احترام الدماء البشرية والعمل بآرقى ضروب العطف على الإنسانية.

إن الحروب في الإسلام لم تكن عدواناً على الحرمات ولم تكن سلباً للحقوق واغتصاباً للأرض. وانتقاصاً من كرامة الشعوب، وإنما كانت لصون الحقوق وردعاً لمن تسول له نفسه الاعتداء على الدولة الإسلامية، أو من تجب عليها رعايتهم ممن يدخلون معهم في حلف، أو يكونون تحت رعايتها من أصحاب الديانات. فالإسلام عندما يأمر بإعداد العدة والاستعداد الدائم للقاء الأعداء، إنما كان يهدف إلى أن يفكر العدو مرات ومرات قبل الإقدام على العدوان، وبذلك تصان الدماء على الجانبين. وهو ما تؤكد هذه الآيات الكريمة بسياقها التي جاءت عليه قال تعالى:

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ  
عَبْدُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ يُسَبِّحُونَ  
لَهُ مَا لَا يَفْقَهُ الْإِنْسَانُ  
لَهُ السُّلْطَانُ الْيَوْمَ وَلَهُ الْغَلْبَةُ  
الْيَوْمَ (الأنفال: ٦٠).

ولأن إعداد القوة في الإسلام إنما جاء لصيانة الحقوق، وحقق الدماء على الجانبين كانت هذه الوصية القالية التي تضمنتها الآية التالية مباشرة دليل حجة الله قاطع لما ينزل على الله به:

فَرَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا لِلْحَرْبِ فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُدْعَوْنَ فَيُجِيبُوا وَهُمْ يَكْفُرُونَ (الأنفال: ٦١).

ثورتها الصناعية الحديثة أذاقت العالم كله مرارة القتل والتشريد والجوع والحرمان وقد نالت أمة الإسلام أقساطاً ثقيلة من جراء هذه الحروب الوحشية بين الدول الغريبة، فمنها:

١- احتلال الغرب لبلاد المسلمين.

٢- نهب خيرات ثروات العالم الإسلامي مما أسهم في بناء الدول الغريبة وأوصلتها إلى ما هي فيه من التقدم العسكري والاقتصادي، ربما ازدادت بلادنا تخلقا وفقراً، فكلما دارت رحى الحرب بينهم تأثرت اقتصاديات العالم العربي والإسلامي وتجرعت الناس ذل الحاجة والعوز ومر غلاء أسعار السلع وصعوبة تحصيل الأقوات الضرورية للحياة نتيجة لاعتمادنا عليهم في مجالات الصناعة والتجارة وفي جل سبل حياتنا وهو ما ضمنوه لأنفسهم قبل أن يرحلوا من ديارنا بوسائل محددة ومناهج مدروسة وخطة رسموا معالمها بدقة فائقة من الصعب تعظيمها، والبحث في أغوارها إلا أن يتقصدنا الله برحمته ويؤيدنا بنصره ويرد هذه الأمة إلى دينها ووعبها رداً جميلاً.

ولكن على الأمة الإسلامية أن تعرف حقائق دينها وتعني مقاصد أحكامه وتعرف غاياته وتلتزم بأخلاقه ولا تتأثر بهذه الافتراءات والتخرصات الباطلة على دينها دين الإسلام الذي أرسى دعائم الأمن والسلام والتسامح والرحمة في العالم بمناهج إلهية خالصة ودلائل نبوية صادقة وممارسات عملية لأتباعه في عصوره الزاهية. إن الإسلام بنى خطته في الحياة على معاشة جميع الشرائع السماوية، واستحالة زوالها، واكتفى بأن يبقى مذكراً للحق منكراً للهوى. نرى ذلك في قوله- سبحانه وتعالى-، ولئن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبيلتهم وما بعضهم يتابع قبيلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك لئن الظالمين، (البقرة: ١٤٥). حسبتا نحن المسلمين أن نقرر الحق وأن نحيا على هداية وأن نهدم طريقه لكل من أحب سلوكه وارتضاه، وأن نرد المهاجمين، ونحمي المستضعفين، وأن نسكت المعتدين إذا تمادوا في غيهم وأذاهم.

والله المستعان.

# واحة اللوحيد

## من نور كتاب الله الصبر وأداء العبادات طريق النجاة

قال تعالى: "وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ  
مُسْتَقِيمٌ مَنْ يَتَّبِعْهُ فَلَا تَنُوبُوا وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ  
فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ  
بِهَا لَعَلَّكُمْ تُتَّقُونَ" (الأنعام: ١٥٣)

قالت حفصة بنت سيرين:  
"يا معشر الشباب! اعملوا  
فإنما العمل في الشباب"  
(السنة للإلكاني)

### نسر

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال: "لا يستمر  
عبدٌ عبداً في الدنيا، إلا ستره الله يوم  
القيامة.."  
(صحيح مسلم)

### من فضائل الصحابة

عن أبي بكر الصديق  
رضي الله عنه قال: نظرت  
إلى أقدام المشركين على  
رؤوسنا، ونحن في القار،  
فقلت: يا رسول الله! لو أن  
أحدهم نظر إلى قدميه  
ابصرنا تحت قدميه، فقال:  
يا أبا بكر! ما ظنك باثنين  
الله ثالثهما.  
(صحيح مسلم)

### من فضائل

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم: لقد رأيتني في الحجر وفريش يسألني عن  
مصرياتي، يسألني عن أسياء من بيت المقدس ثم أتتني  
فكربت كرب ما كربت مثله فرفعه ثم لي انظر فيه ما  
يسألوني عن شيء لا أعلمه.  
(صحيح مسلم)



## العلم في الإسلام



### حال المسلم وقت الفتن

عن عبد الله قال:، انها  
ستكون أمور مشتهيات  
فعليكم بالتؤدة، فانك أن  
تكون تابعا في الخير خير من  
أن تكون واسعا في الشر،  
(كتاب الإبانة)

### العلم في الإسلام

عن الحسن قال: لاهل  
التقوى علامات يعرفون بها،  
صدق الحديث، وأداء الأمانة،  
والانفاء بالعهد، وقلة الفخر  
والخيلاء، وصلة الرحم، ورحمة  
الضعفاء، وحسن الخلق، وسعة  
العلم، واتباع العلم فيما يقرب  
إلى الله زلفى،  
(الحلم لابن أبي الدنيا)

قال علي بن أبي طالب عن محبوب

ولو فانا إذا متنا فتركنا

لكان الموت راحة كل

ولكننا إذا متنا نبعثنا

بما فعلنا من الخير



### مراحل طلب العلم

عن عبد الله بن المبارك  
كان يقول: أول العلم  
النية، ثم الاستماع، ثم  
الضم، ثم الحفظ، ثم  
العمل، ثم النشر  
(جامع بيان العلم)

قد غدا فسيه في محمد بن نوريه

لا عيب ولا معيب على الاطلاق الا الله وان كل صوت فمن  
عبد الله وان كان جهر ذلك على ندي غيرة فالحضرة له-  
سبحانه ونعالي- ولعبد محار. ومن هذا الباب قول أبي يزيد  
لنظامي استفذه المحبوب بالمحقوق كاستفانة العريق

بالعريق مجموع لمتدين



# المعازف

المعازف إلا مكمله وتابعة (انظر الإسلام والفضن الدكتور القرضاوي ص ٤٤).  
ولأنه وردت روايات أخرى للحديث فيها؛  
ليشربن أناس من امتي الخمر يسمونها بغير  
اسمها. ويعزف على رؤوسهم بالمعازف والمغنيات؛  
يخسف الله بهم الأرض. ويجعل منهم القردة  
والخنزير" (سنن ابن ماجه وغيره).  
ويجاب عن ذلك بما سبق أن بينته أن الاقتران  
ليس معناه أن التحريم لا يكون إلا عند الجمع  
بين المذكورات في الحديث. ولا يلزم من ذلك  
أن شرب الخمر المذكور في الحديث لا يكون  
حراما إلا عند اقتترانه بالمعازف والمغنيات-  
راجع دلالة الاقتران في مقالة شهر ربيع ثان-  
وهذا باطل كما لا يحفى.  
٦- القول بأن الدف من المعازف وقد جوزة  
المشعر، وهذا يعارض حرمة المعازف. وأنه ورد  
في الآثار الدعوة إلى الضرب بالدف في الزواج.  
وقيل "فرق ما بين الحلال والحرام الدف"،  
ومثل ذلك الموسيقى. وهذا قياس غير صحيح.

- ١- دعوى اضطراب السند.
- ٢- أن مدار الحديث على هشام بن عمار وهو  
متكلم فيه.
- ٣- أن الحديث معلق. والمعلق من اقسام  
الضعيف.
- ٤- أن الحديث احاد. وحديث الاحاد لا يعمل  
به.
- ثم انتقلت إلى المتن والتقد الموجه له:
- ١- القول بعدم الاتصاف على معنى كلمة  
المعازف.
- ٢- ضعف دلالة الاقتران.
- ٣- مقولة أن الاستحلال اعتقاد أن ما حرمه  
الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم حلالا.
- ٤- مقولة أن الحرمة في الحديث لاجتماع  
المذكورات الأربعة في الحديث مع بعضها  
البعض.
- واستكمل- بإذن الله تعالى- الرد على النقد  
الموجه لمتن الحديث؛
- ٥- القول بأن الوعيد على شرب الخمر، وما

فجواز المعازف في المناسبات كالعيد والأفراح وقدم الغائب هو تخصيص من عموم حرمة المعازف، فتحريم المعازف ورد على العموم ثم خص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الدف في أحاديث منها:

١- حديث محمد بن حاطب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح" (صحيح سنن ابن ماجه وغيره).

٢- حديث بريدة رضي الله عنه قال: "خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه فلما انصرف (أي رجع) جاءت جارية سوداء، فقالت: يا رسول الله إني كنت نذرت أن ردك الله سالماً أن أضرب بين يديك بالدف واتقنى، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن كنت نذرت فاضربي والا فلا..." (صحيح سنن الترمذي وغيره).

(قائدة: عن حديث بريدة، يقول ابن القيم: إن الحديث له وجهان: أحدهما أن يكون إباح لها الوفاء بالنذر المباح، تطليبا لقلبيها، وجبرا وتأليفا لها في زيادة الإيمان وقوته، وفرحها بسلامة رسول الله صلى الله عليه وسلم. والثاني أن يكون هذا النذر قرية لما تضمنه من السرور والفرح بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالماً مؤيذاً منصوراً على أعدائه. قد أظهره الله، وأظهر دينه، وهذا من أفضل القرب فأمرت بالوفاء به" (اعلام الموقعين ٢٤٥/٤).

فما ورد في الدف هو تخصيص واستثناء من تحريم المعازف، فلا يقال طالما جوز الدف وهو من المعازف، فقد جازت المعازف، فهذا استدلال عجيب، والا فنحن نحل كل أنواع الميتة والدم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أحل ميتى السمك والجراد، والكبد والطحال، كما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أحلت لنا ميتتان ودمان، الميتتان: الحوت (السمك) والجراد، والدمان: الكبد والطحال" (صحيح ابن ماجه وغيره): فهل نقول أنه يجوز جميع أنواع الميتة والدم: لأن النبي صلى الله عليه وسلم أباح بعضها، وهذا

ما لم يقل به أحد.

٧- القول بأن المشرع أباح الغناء للنساء، وضأوهم أشد تأثيراً في النفس من المعازف.

**فلنتأمل في الأدلة التي ورد فيها غناء النساء:**

١- في حديث بريدة السابق الذي فيه أن جارية سوداء نذرت عند عودة النبي صلى الله عليه وسلم سالماً من غزوة له أن تضرب بالدف وتقنى - أولاً: هي جارية، والجارية تطلق على الفتاة الصغيرة بحيث يؤمن عدم الاقتنان بها. يقول المباركفوري: وفيه (الحديث) دليل على أن الوفاء بالنذر الذي فيه قرينة واجب، والسرور بمقدمه صلى الله عليه وسلم قرية، سيما من الفزو الذي فيه تهلك الأنفس. وفي قولها "واتقنى" دليل على أنه سماع صوت المرأة بالغناء مباح، إذا خلا من الفتنة (تحفة الاحوذى ١٢٢/٧).

إن الاقتنان بصوت المرأة يكون بأمرين: إما بطريقة الأداء التي فيها الخضوع بالقول وترقيق الكلام. وقد نهى الله أمهات المؤمنين عن ذلك، فقال: **(لَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ يَطْمَعُ أُنْثَىٰ بِهِ قُلُوبُ الرِّجَالِ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمُ غَيْرُهُمْ هَؤُلَاءِ هُنَّ الْفَاحِشَاتُ)** (الأحزاب: ٣٢). ولا شك أن النساء غيرهن أولى بالنهي.

الأمر الثاني: في نوعية الكلام المغنى. الجارية كانت تقنى فرحاً بقدوم النبي صلى الله عليه وسلم من رجوعه من غزوة منتصراً ومعه بعض كبار الصحابة، فهل يظن أنها كانت تقنى إلا بشعر حماس أو بكلمات تعبر بها عن الفرح بعودة النبي صلى الله عليه وسلم. يضاف إلى ذلك أن غناءها كان بالدف فقط. وليس بمصاحبة المعازف والفرق الموسيقية.

٢- وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت: دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم في أيام مني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بالمدينة. وعندي جارتان من جواري الانصار - وليسا بمغنيات - تصريان بدفين. وتقنيتان بما تقاولت به الأنصار يوم بعث، يوم قتل فيه صنديد الاوس والخزرج. فاضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفراش وحول وجهه وتسجى بثوبه. فدخل أبو بكر رضي الله عنه فانتبهتهما وقال: أمزامير الشيطان في بيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم. فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال: دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد. وإن لكل قوم عيداً. وهذا عيدنا. قالت فلما غفل غمرتاهما فخرجنا. (البخاري ومسلم وغيرهما).

(تقاولت، خاطب بعضهم بعضاً بالشعر الجارية، البنت الصغيرة. وفي أثر عائشة رضي الله عنها. وإن كان به ضعف إذا بلغت الجارية تسع سنين فهي امرأة. قال الألباني في إرواء الغليل: رواه الترمذي والبيهقي تعليقاً بدون إسناد، ثم أورد حديث ابن عمر المرفوع - وهو كحديث عائشة رضي الله عنهما - وضعفه. لكن جمعاً من الفقهاء بنوا على هذا الأثر بعض الأحكام الفقهية. يقول ابن الجوزي، "والظاهر من هاتين الجاريتين صغر السن؛ لأن عائشة رضي الله عنها كانت صغيرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرب إليها الجواري فيلعبن معها. (تلبس إبليس ص ٢٠٠).

في قول أم المؤمنين: ليستا بمغنيات. احتراز. معناه ليس الغناء عادة لهما ولا هما معروفتان به. قال القاضي: إنما كان غناؤهما بما هو من أشعار الحرب والمفاخرة بالشجاعة، والظهور والغلبة. وهذا لا يهيج الجواري على شر. ولا إنشادهما لذلك من الغناء المختلف فيه. وإنما هو رفع الصوت بالإنشاد. ولهذا قالت، وليستا بمغنيات. أي ليستا ممن يتغنى بعادة المغنيات من التشويق والهوى والتعريض بالفواحش والتشبيب بأهل الجمال، وما يحرك النفوس ويبعث الهوى والفرزل.... والعرب تسمى الإنشاد غناء. وهو ليس من الغناء المختلف فيه. بل هو مباح. وقد استجازت الصحابة غناء العرب الذي هو مجرد الإنشاد والترنم. وأجازوا الجداء وفعلوه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم.

وفي إنكار أبي بكر رضي الله عنه عليهما. فيه أن مواضع الصالحين وأهل الفضل تنزه عن الهوى واللفو ونحوه وإن لم يكن فيه إثم. ونقل ابن الجوزي بسنده عن أحمد عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، عن جواريفتين. أي شيء من هذا الغناء؟ قال: غناء الراكب، اتيناكم آتيناكم (تلبس إبليس ص ٢٠١).

وقد كان هذا في يوم العيد. والعيد يباح فيه إظهار السرور بالمباحات. لذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: "دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد. إن لكل قوم عيداً. وهذا عيدنا" (انظر شرح النووي على مسلم، ٦ / ١٨٢ - ١٨٣).

قول أبي بكر رضي الله عنه: "أمزأير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم" يقول أبو الطيب الطبري: "هذا الحديث حجتنا لأن أبا بكر سمى ذلك مزموماً للشيطان. ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر قوله. وإنما منعه من التغليب في الإنكار لحسن رفقته لا سيما في يوم العيد (انظر تحريم آلات الطرب للألباني ص ١٠٦ - ١١٥).

ويقول ابن تيمية: "في هذا الحديث بيان أن هذا لم يكن من عادة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الاجتماع عليه. ولهذا سماه الصديق أبو بكر رضي الله عنه مزموماً للشيطان. والنبي صلى الله عليه وسلم أقر الجواري عليه معللاً ذلك بأنه يوم عيد، والصغار يرخص لهم في اللعب في الأعياد، كما جاء في الحديث: "ليعلم المشركون أن في ديننا فسحة" (انظر السابق).

يقول ابن القيم: "فلم ينكر صلى الله عليه وسلم على أبي بكر تسميته الغناء مزماً للشيطان. وأقرهما لأنهما جاريتان غير مكلفتين تقنيان بغناء الأعراب، الذي قيل في يوم حرب بُعثت عن الشجاعة والحرب، وكان اليوم يوم عيد فتوسع حزب الشيطان في ذلك إلى صوت امرأة جميلة أجنبية.... مع آلات اللهو التي حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم. مع التصفيق والرقص" (إغاثة اللهفان، ١ / ٢٥٧).

فهل في هذه الأدلة التي نظرنا فيها ما يستند إليه هؤلاء الذين قالوا بأن غناء النساء جائز. إن من القواعد العلمية أنه لا بد من تحرير محل النزاع قبل الاستدلال. فالغناء عند العرب: هو الإنشاد... ونوع الغناء: كلمات شعرية تقال في الحرب والبطولة. ولا علاقة له بأدنى صلة عن الغناء الذي يعنونه ويجوزونه.

وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.



# مداخل إلى علم التفسير

## خصائص التفسير القوي

إن الحمد لله محمد وبسعيه وسعته وعود بآله من شرور نفس وسباب أعمال من يهد به فلا مضر له ومن يصل فلا هادي له واتهد أن لا اله إلا الله وحد لا شريك له وإن محمد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله أما بعد فإن لورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في بيان معاني القرآن يمكن تقسيمه إلى الأنواع الآتية:

كثير. فمن ذلك تفسير الظلم بالشرك في قوله تعالى: ﴿...﴾ (الأنعام: ٨٢). وتفسير الحساب اليسير بالعرض، رواها البخاري. وتفسير القوة في قوله تعالى: ﴿...﴾ (الأنفال: ٦٠). بالرمي. رواه مسلم. وبذلك يرد تفسير مجاهد بالخيال. وتفسير العبادة بالدعاء في قوله تعالى: ﴿...﴾ (غافر: ٦٠) (البرهان في علوم القرآن. للزركشي. ج ٢، ص ٩٦، ٩٧). وقد نقل السيوطي هذا الكلام في كتابه الإتيقان في علوم القرآن ثم قال معلقاً عليه: قلت الذي صح من ذلك قليل جداً، بل أصل

وهذا مثل ما ذكره الزركشي في كتابه البرهان في علوم القرآن حيث قال: لطالب التفسير ماخذ كثيرة أمهاتها أربعة: الأول: النقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهذا هو الطراز الأول. لكن يجب الحذر من الضعيف فيه والموضوع. فإنه كثير. وإن سواد الأوراق سواد في القلب. قال الميموني: سمعت أحمد بن حنبل يقول: ثلاث كتب ليس لها أصول: المغازي والملاحم والتفسير. قال المحققون من أصحابه: ومراده أن القائل أنها ليس لها أسانيد صحيحة متصلة. وإلا فقد صح من ذلك

المرفوع منه في غاية القلة. وسأسردها كلها آخر الكتاب إن شاء الله تعالى (الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي، ج ٢، ص ٣٥٦).

ومسألة القلة والكثرة مسألة نسبية فقد يعني قائل ذلك قلة الآيات التي فسرها النبي صلى الله عليه وسلم نصاً بالنسبة لآيات القرآن كله، وقد يعني قلة هذه الأحاديث النسبية إلى السنة كلها. ولعل السبب في ذلك أن القرآن نزل على قوم من العرب بلغتهم العربية وكانوا في قمة عهدهم من الفصاحة والبلاغة. بل كانوا يتنافسون ويعقدون المسابقات في الفصاحة والبلاغة والأشعار فلا عجب أن يفهموا معظم آيات القرآن العربية والقليل الذي لم يفهموه فسر لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد ذكرت أمثلة كثيرة على هذا النوع من التفسير النبوي في المقالات السابقة.

## ٢) التفسير النبوي الموضوعي:

والمقصود بالتفسير الموضوعي بيان ما ورد من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في الموضوع الذي تضمنته الآية التي تتعرض لتفسيرها أو لذكر ما ورد من تفسير نبوي بشأنها.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَجْرُوا الدِّينَ بِمُزَاحَمَةٍ﴾ (البقرة: ٢٤). فقد ورد في موضوع هذه الآية أحاديث كثيرة، منها ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، قيل: يا رسول الله إن كانت لكافية، قال: «فضلت عليهم بتسعة وستين جزءاً كلهم مثل حرها» (أخرجها البخاري برقم ٣٢٦٥). ومسلم برقم ٢٨٤٣).

وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم واشتكت النار إلى ربها فقالت: يا رب أكل بعضي بعضاً، فأذن لها بتقسين: نفس في الشتاء. ونفس في الصيف. فهو أشد ما تجدون من الحر. وأشد ما تجدون من الزمهرير، (رواه البخاري برقم ٥٣٧). ومسلم برقم ٦١٧).

وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وخبة. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «تدرون ما هذا، قال: قلنا الله ورسوله أعلم. قال: «هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفاً فهو يهوى في النار الآن حتى انتهى إلى قعرها» (رواه مسلم برقم ٢٨٤٤).

وغير ذلك من الأحاديث التي وردت في وصف جهنم وشدة ناراها وحرارتها والتخويف منها حتى يتقياها المؤمنون كما أمرهم ربهم تبارك وتعالى. وليعلموا الكافرين ماذا أعد الله لهم يوم القيامة إن ظلوا على كفرهم حتى ماتوا عليه لعلمهم يرجعون إلى ربهم عز وجل قبل فوات الأوان.

ومثال آخر قوله تعالى: ﴿لَا تَلْعَنُوا﴾ (العلق: ١٩). فيذكر معه قوله صلى الله عليه وسلم: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، (أخرجه مسلم برقم ٤٨٢).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْرُوا الدِّينَ بِمُزَاحَمَةٍ﴾ (البقرة: ٢٤). فقد جاء في صحيح مسلم قوله صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل الرجل بيته، فذكر الله عند دخوله وعند طعامه، قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء. وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله، قال: الشيطان أدركتم المبيت. وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال: أدركتم المبيت والعشاء» (أخرجه مسلم برقم ٢٠١٨).

وكذلك قوله تعالى: ﴿حَبْطُ الْعُشْبِ وَتَفْتِنَةُ النَّاسِ﴾ (البقرة: ٢٣٨). فما هي الصلاة الوسطى؟

أخرج البخاري ومسلم من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى: صلاة العصر. ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا» (أخرجه البخاري برقم ٦٣٩٦). وكذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

«حبيب من حبيب» (يمن: ١٢)، فقد أخرج مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، «يا بني سلمة، دياركم تكتب اناركم» (رواه مسلم برقم ٦٦٥).

وذلك عندما علم صلى الله عليه وسلم أن بني سلمة - وهم من الأنصار - أرادوا أن يتحولوا بمنزلهم قرب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال لهم ذلك يعني: الزموا دياركم وابقوا فيها. وكأنه صلى الله عليه وسلم كره أن يخلوا انحاء المدينة، وأحب أن يكون أهل الخير

منتشرين في البلد. ولا يكونون موجودين فقط حول المسجد، وتخلوا بقية الأحياء منهم، وكذلك قوله تعالى: ﴿تَوَفَّاها﴾

(الأحزاب: ٥).

فقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الموضوع عدة احاديث.

ومن ذلك، ما جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا ترغبوا عن ابائكم، فمن رغب عن أبيه فهو كفر» (رواه البخاري برقم ٦٧٦٨)، ومسلم برقم ١٦٢.

وكذلك قوله تعالى: ﴿تَوَفَّاها﴾

﴿الآخِرَةُ أَكْبَرُ﴾ (التوبة: ٣٨).

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة في ذم الدنيا وبيان حقارتها مثل قوله صلى الله عليه وسلم: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة، ما

سقى كافرا منها شربة ماء» (رواه الترمذي وهو في صحيح الجامع للألباني برقم ٥١٦٨).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل احدكم أصبعه هذه» وأشار يحيى بالسبابة - في اليوم. فليُنظر به يرجع، (رواه مسلم برقم ٢٨٥٨).

وبهذا النوع من التفسير النبوي وهو التفسير الموضوعي تتسع دائرة هذا التفسير. ولكن يجب ان لا يخرجنا اهتمامنا بهذا النوع عن المقصود الأهم من التفسير

وهو ما يتعلق بألفاظ

القرآن وذكر أسباب

النزول، وبيان

ما يؤخذ منه

من المسائل

الشرعية.

كما قال

الشوكاني

منتقدا هذا

المسلك:

«وأعلم أنه قد

أطال كثير من

المفسرين كابن

كثير والسيوطي

وغيرهما في هذا الموضوع

بذكر أحاديث الواردة في الإسراء

على اختلاف ألفاظها، وليس في ذلك كثير

فائدة، فهي معروفة في موضعها من كتب

الحديث. وهكذا أطالوا بذكر فضائل

المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، وهو

مبحث آخر. والمقصود في كتب التفسير ما

يتعلق بتفسير ألفاظ الكتاب العزيز، وذكر

اسباب النزول. وبيان ما يؤخذ منه من

المسائل الشرعية» (فتح القدير، للشوكاني،

ج ٣، ص ٢٨٩).

وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم

تسلينا كثيرا.





# صلاة الجمعة

فقد الحمد لله. والصلاد والسلام على رسول الله. وبعد:

في هذا

اللقاء الحديث عن هدد السنن والآداب.

سنن وآداب صلاة الجمعة

٥- الإنصات للخطبة

٥- حديث في

بقوله: وأحسن أحوالهم أن يقال إنهم لم يبلغهم الحديث في ذلك لأنه حديث انفرد به أهل المدينة ولا علم لتقدمي أهل العراق به. (انظر الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار ١٦/٢).

واستدل جمهور الفقهاء بأدلة منها:

قوله تعالى: «وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» (الأعراف ٢٠٤). قال البيهقي: (ويحرم الكلام في الخطبتين والإمام يخطب ولو كان الإمام غير عدل لقوله تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) كشف القناع: ٤٧/٢.

قال بعض العلماء: المراد بذلك الخطبة وغبر عن الخطبة بالقرآن لأنه يكثر فيها قراءة الآيات وهذا محل نزاع. وحتى على القول الآخر بأن الآية نزلت في الصلاة. فإنها تشمل بمبومها الخطبة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: (إذا قلت لصاحبك: أنصت، يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت) أخرجه الجماعة.

اختلف الفقهاء في حكم الاستماع والإنصات للخطبة: فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة ومذهب الشافعية في القديم والأوزاعي إلى وجوب الاستماع والإنصات. وهو ما ذهب إليه عثمان بن عفان. وعبد الله بن عمر. وابن مسعود. حتى قال الحنفية: كل ما حرم في الصلاة حرم في الخطبة، فيحرم أكل وشرب. وكلام. ولو تسبيحاً، أو رذ سلام. أو أمراً بمعروف. أو نهياً عن منكر. وذهب الشافعية إلى أن الاستماع والإنصات أثناء الخطبة سنة. ولا يحرم الكلام. بل يكره. وحكى ذلك النووي عن عروة بن الزبير. وسعيد بن جبير. والشعبي. والنخعي. والثوري. وهو رواية عن الإمام أحمد. (الموسوعة الفقهية الكويتية: ٩٧/٥).

وبالغ البعض فادعى الإجماع قال ابن عبد البر: (لا خلاف بين فقهاء الأمصار في وجوب الإنصات للخطبة على من سمعها). لكنه ذكر بعد ذلك أن هناك خلافاً لبعض المتأخرين فلعله لم يعد خلافاً معتبراً لخالفته النصوص. واعتذر عنهم بعدم

قال الإمام الترمذي: والعمل عليه عند أهل العلم، كرهوا للرجل أن يتكلم والإمام يخطب والحديث دليل على طلب الإنصات في الخطبة. فإذا كان الذي يقول للمتكلم: أنصت - وهو في الأصل يأمر بمعروف - قد لغا، وهو منهي عن ذلك. فغير ذلك من الكلام من باب أولى. قال ابن رشد عن الإنصات في الخطبة: (وأما من لم يوجبه فلا أعلم لهم شبهة إلا أن يكونوا يرون أن هذا الأمر قد عارضه دليل الخطاب في قوله تعالى: وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا. أي أن ما عدا القرآن فليس يجب له الإنصات. وهذا فيه ضعف والله أعلم. والأشبه أن يكون هذا الحديث لم يصلهم). (بداية المجتهد ١/١٣١).

والمراد أنه يحرم ثواب الجمعة، وليس المراد أن جمعته لا تصح.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال، جلس النبي - صلى الله عليه وسلم - يوماً على المنبر فخطب الناس وقرأ آية: وإلى جنبي أبي. فقلت له: يا أباي، متى أنزلت هذه الآية؟ فأبى أن يكلمني. ثم سأله فأبى أن يكلمني. حتى نزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال له أباي، مالك من جمعتك إلا ما لغيت. فلما انصرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جنته فأخبرته، فقال: (صدق أبي). فإذا سمعت إمامك يتكلم فأنصت حتى يفرغ) (رواه أحمد واختلف في تصحيحه).

واحتج الشافعية بالأحاديث الصحيحة المشهورة أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في خطبته يوم الجمعة مرات ويحدث أنس قال " دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يوم الجمعة فقال يا رسول الله متى الساعة؟ فأشار إليه الناس أن اسكت؛ فسأله ثلاث مرات كل ذلك يشيرون إليه أن اسكت. فقال له رسول الله صلى الله

عليه وسلم: "ويحك! ما أعددت لها؟" رواه البيهقي بإسناد صحيح (انظر خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام للنووي ١/٨٠٦).

وعن أنس أيضاً قال: "بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب في يوم الجمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وذكر حديث الاستسقاء" رواه البخاري ومسلم.

وأجابوا عن الآية أنها محمولة على الاستحباب؛ جمعاً بين الأدلة. هذا إن سلمنا أن المراد الخطبة وأنها داخله في المراد وعن الحديث الأول أن المراد بالغو الكلام الفارغ ومنه لقو اليمين وعن حديث أبي الدرداء أن المراد نقص جمعته بالنسبة إلى الساكات. (انظر المجموع للنووي ٤/٥٢٥).

والرأي الراجح رأي جمهور الفقهاء لقوة أدلتهم. وأن الأحاديث التي احتج بها الشافعية إنما هي مستثناة من عموم النهي كما سيأتي.

ويستثنى من وجوب الإنصات حالات منها:

من لا يسمع الإمام لبعده أو صم أو نحو ذلك. فإنه يجوز له أن يشتغل بذكر الله ودعائه دون أن يشوش على غيره. وقال ابن قدامة: (للبعيد أن يذكر الله تعالى ويقرأ القرآن ويصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا يرفع صوته قال أحمد: لا بأس أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين نفسه رخص له في القراءة والذكر عطاء وسعيد بن جبير والتخفي والشافعي) (الغني ٢/١٦٥).

ولما روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: كنت لا أسمع الإمام، أسبح وأهلل وأدعو الله لنفسي ولأهلي واسميتهم باسمائهم؟ قال: نعم.

من كلم الإمام في حاجة أو كلمه الإمام: قال ابن القيم: (وكان يقطع خطبته للحاجة تعرض، أو السؤال من أحد من أصحابه فيجيبه ثم يعود إلى خطبته فيتمها) (زاد المعاد في هدي خير العباد ٤١١/١). ومن ذلك حديث سليك الفطافني وغيرهم أنه دخل يوم الجمعة والنبي - صلى الله عليه وسلم - يخطب، فقال: صليت؟ قال: لا. قال: (قم فصل ركعتين). رواه الجماعة. وتحديث عمر مع عثمان في الفصل. وقد تقدم.

وتحديث أنس: أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة والنبي - صلى الله عليه وسلم - قائم يخطب، فقال: يا رسول الله! هلكت الأموال. وانقطعت السبل، فادع الله فيئتنا، فرفع يديه ثم قال: اللهم اغثنا، اللهم اغثنا. متفق عليه.

الكلام الواجب على المصلي: لإنقاذ حياة إنسان كان يكون أعمى فيحذره من السقوط في بئر أو من حية أو حريق ونحو ذلك. وينبغي أن يكون من ذلك الكلام لإنقاذ مال ذي بال.

إذا خرج الإمام عن الجادة في خطبته كان تكلم بالباطل أو مدح من لا يجوز مدحه أو ذم من لا يجوز ذمه ونحو ذلك ثم يجب على المأموم أن ينصت. وجزاء الكلام. وكان سعيد بن جبير والنخعي والشعبي وإبراهيم ابن المهاجر وأبو بردة يتكلمون والحجاج يخطب ويقولون: إذا لم نؤمر أن نتصت لهذا. وفيه قال ابن حبيب واللخمى وابن العربي والدسوقي من المالكية (انظر: التاج والإكليل للمواق ٥٥٠/٢، وحاشية الدسوقي ٦١٥/١).

٤. الكلام الواجب عليه لإنقاذ حياة إنسان كان يكون أعمى فيحذره من السقوط في بئر أو من حية أو حريق ونحو ذلك. وينبغي أن يكون من ذلك الكلام لإنقاذ مال ذي بال. (المفتي ١٦٨/٢).

أما تشميت العاطس ورد السلام فقيه خلاف. قال الترمذي في سننه عقب حديث

أبي هريرة السابق: اختلفوا في رد السلام وتشميت العاطس. فخص بعض أهل العلم في رد السلام وتشميت العاطس والإمام يخطب، وهو قول أحمد وإسحاق، وبكره بعض أهل العلم من التابعين وغيرهم ذلك، وهو قول الشافعي.

والراجح المنع. لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - منع من أمر اللاضي بالإنصات، وهو أمر معروف واجب، فهذا مثله. والمنع هو قول مالك والأوزاعي وأصحاب الرأي وأحدى الروایتين عن أحمد. وأخرج مالك في الموطأ عن سعيد بن المسيب أنه كان ينهى عن تشميت العاطس في الخطبة (تنوير الحوالك ١٢٦).

والكلام الممنوع إنما هو في وقت الخطبة خاصة أما قبل بدء الخطبة فيجوز الكلام ولو جلس الإمام على المنبر. وكذلك إذا أنهى الإمام خطبته فيجوز الكلام قبل الصلاة. فقد روى مالك في الموطأ عن ثعلبة القرظي أنهم كانوا في زمان عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر، فإذا خرج وجلس على المنبر وأذن المؤذنون جلسنا نتحدث، فإذا سكت المؤذنون وقام عمر يخطب أتصتنا فلم يتكلم منا أحد. قال ابن شهاب: فخرج الإمام يقطع الصلاة. وكلامه يقطع الكلام) (تنوير الحوالك ١٢٥).

وهذا مذهب عطاء وطاووس وبكر المزني والنخعي والشافعي وأحمد وإسحاق وبعقوب ومحمد وروى ذلك عن ابن عمر. وهل يحرم الكلام بين الخطبتين؟ ذكر في المغني (٢٠٠/٣) احتمالين، ونسب القول بالجواز إلى الحسن. والقول بالمنع إلى مالك والشافعي والأوزاعي وإسحاق. واختلف الفقهاء أيضاً في إنصات من لا يسمع الخطبة وقد يستدل بهذا الحديث على إنصاته لكونه عقله يكون الإمام يخطب وهذا عام بالنسبة إلى سماعه وعدم سماعه.

والحمد لله رب العالمين.



فقّه

# المرأة المسلمة

تعالى: «وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَطَرِّقُوا لَهُنَّ الْفَتْحَ» (الطلاق: ١).

أما السنة: فما روى ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مُرَّةٌ فَلْيُزَاجِفْهَا ثُمَّ لِيَمْسُكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَفْسِكَ بَعْدَ» وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَسْرَ أَنْ يَمَسَّ فَتَنْتِ الْعِدَّةُ الَّتِي مَرَّ اللَّهُ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءَ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٢٥١).

ومسلم (١٤٧١) وغيرهما.

أما الإجماع:

فقد أجمع الناس على جواز الطلاق، والعبارة دالة على جوازه، فإنه ربما فسدت الحال بين الزوجين فيصير بقاء النكاح مفسدة محضة وضرراً مجرداً بإلزام الزوج التفقة والسكنى، وحبس المرأة مع سوء العشرة والخصومة الدائمة من غير فائدة، فاحتضى ذلك شرع ما يزيل النكاح لتزول المفسدة الحاصلة منه - الغنى (٦٦/٧).

## نكاح طلاق

أولاً: طلاق السنة: هو الطلاق الذي وافق أمر الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم في الآية والحديث المذكورين.

## ولا تعرف طلاق

الطلاق في اللغة: التخليه. يقال: طلقت الناقة. إذا سرحت حيث شئت. والإطلاق: الإرسال. يقال طلق الرجل امرأته تطليقاً فهو مطلق فإن كثر تطليقه للنساء قيل مطلق ومطلق والاسم: الطلاق. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير (٢/ ٣٧٦).

## الطلاق في الشرع

عرفه الحنفية بأنه: رفع الحبل الذي به صارت المرأة محلاً للنكاح إذا تم العدد ثلاثاً. المبسوط للسرخسي (٢/ ٦).

وعرفه المالكية بأنه: صفة حكمية ترفع حلية متعة الزوج بزوجته موجباً تكررها مرتين للحر ومرة لذي رق حرمتها عليه قبل زوج. مواهب الجليل في شرح مختصر خليل (٤/ ١٨).

وعرفه الشافعية بأنه: حل عقد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه. أسنى المطالب في شرح روض الطالب (٣/ ٢٦٣).

وعرفه الحنابلة بأنه: حل قيد النكاح بوجبه. الروض المربع لنصير البهوتي (٤٣/ ٣).

## نكاح مشروع طلاق

الطلاق مشروع بالكذب والنسب والاجماع. أما الكتاب، فقوله تعالى: «تَطْلُقُ نِسَاءَ مَنْكُحَتِكُمْ» (البقرة: ٢٢٩). وقوله

قال ابن قدامة: ولا خلاف في أنه إذا طلقها في طهر لم يصبها فيه، ثم تركها حتى تنقضي عدتها - أنه مصيب للسنة مطلق للعدة التي أمر الله بها. قاله ابن عبد البر وابن المنذر. وقال ابن مسعود: طلاق السنة أن يطلقها من غير جماع. وقال في قوله: «فطلقوهن لعدتهن» (الطلاق: ١)، قال: طاهراً من غير جماع. وتحوه عن ابن عباس. المغني (٦٦/٧).

ثانياً، طلاق البدعة، أن يطلق الرجل زوجته وهي حائض أو يطلقها في طهر قد جامعها فيه.

### ر ب هـ: حكم لطلاق بدعي

لا خلاف بين أهل العلم على تحريم طلاق البدعة.

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٧١/٣٣): فأما الطلاق المحرم مثل أن يطلقها في الحيض أو يطلقها بعد أن يطاها وقبل أن يبين حملها. فهذا الطلاق محرم باتفاق العلماء.

قال ابن قدامة في المغني (٦٧/٧): أما المحظور فالطلاق في الحيض أو في طهر جامعها فيه. أجمع العلماء في جميع الأمصار وكل الأعصار على تحريمه. ويسمى طلاق البدعة: لأن المطلق خالف السنة وترك أمر الله تعالى ورسوله. قال تعالى: «فطلقوهن لعدتهن».

### خ ب هـ: هل يقع طلاق البدعة؟

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين: القول الأول، ذهب جمهور الفقهاء: أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد إلى وقوع طلاق البدعة. وحجتهم في ذلك: عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسال عمر رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مرة فليراجعها ثم لم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد. وإن شاء طلق قبل أن يمس. فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء». أخرجه البخاري (٥٢٥١). ومسلم (١٤٧١) وغيرهما.

وجه الدلالة: دل قوله صلى الله عليه وسلم: «مرة فليراجعها...» على أن الطلاق واقع. لأن الرجعة تكون بعد الطلاق.

القول الثاني، ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن

حزم إلى أن الطلاق البدعي لا يقع. وحجتهم في ذلك:

أن النكاح المحرم لا يقع. والبيع المحرم لا يقع. فكذلك الطلاق المحرم البدعي لا يقع.

عن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبو الزبير يسمع. قال: كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضاً؟ قال: طلق عبد الله بن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسال عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض. قال: «فردها علي ولم يرها شيئاً» - رواه أبو داود (٦٣٧/٢) وغيره.

صوب مسلم رواية (مولى عزة) وليس مولى عروة.

أقول أهل العلم في زيادة ولم يرها شيئاً، قال أبو داود في السنن (٦٣٧/٢)، عقب إخرجه الحديث على زيادة «ولم يرها شيئاً»، روى هذا الحديث عن ابن عمر يونس بن جبير وأنس بن سيرين وسعيد بن جبير وزيد بن أسلم وأبو الزبير ومنصور عن أبي وائل، معناهم كلهم: أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يراجعها حتى تطهر ثم إن شاء طلق وإن شاء أمسك. وكذلك رواه محمد بن عبد الرحمن عن سالم عن ابن عمر.

أما رواية الزهري عن سالم ونافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلق وإن شاء أمسك. وروي عن عطاء الخراساني عن الحسن عن ابن عمر نحو رواية نافع والزهري. والأحاديث كلها على خلاف ما قال أبو الزبير.

قال الخطابي في معالم السنن مع سنن أبي داود (٦٣٦/٢): حديث يونس بن جبير أثبت من هذا، وقال أبو داود: جاءت الأحاديث كلها بخلاف ما رواد أبو الزبير. وقال أهل الحديث: لم يرو أبو الزبير حديثاً أكر من هذا. وقد يحتمل أن يكون معناه أنه لم يرها شيئاً باتاً يحرم معه المراجعة ولا تحل له إلا بعد زوج. أو لم يره شيئاً في السنة الماضية في حكم الاختيار. وإن كان لازماً على سبيل الكراهة. والله أعلم.

جاء في سنن البيهقي (٢٢٧/٧): قال الشافعي: ونافع أثبت عن ابن عمر من أبي الزبير، والأثبت من الحديثين نولي أن يقال به إذا خالفه. قال:

وقد وافق نافع غيره من اهل الثبوت في الحديث. فقيل له: احسبت تطليقة ابن عمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تطليقة؟ قال: فمه؟ وإن عجز: يعني، أنها حسبت. والقرآن يدل على أنها تحسب. قال تعالى: «الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان» (البقرة: ٢٢٩). ثم ساق الكلام إلى أن قال: وقد يحتمل أن يكون لم تحسب شيئاً صواباً غير خطأ. كما يقال للرجل، أخطأ في فعله. وأخطأ في جواب أجاب به، لم يصنع شيئاً، يعني: لم يصنع شيئاً صواباً.

وفي الفتوح (٣٥٤/٩): قال ابن عبد البر: قوله: «ولم يرها شيئاً»، منكر لم يقله غير أبي الزبير وليس بحجة فيما خالفه فيه مثله. فكيف بمن هو أثبت منه. ولو صح فمعناه عندي - والله أعلم - «ولم يرها شيئاً مستقيماً: لكونها لم تقع على الستة. انتهى»

عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر أنه قال في الرجل يطلق امرأته وهي حائض. قال ابن عمر: لا يعتد لذلك. هكذا أورده ابن حزم في المحلى (١٦٣/١٠) وابن القيم - نقلاً عنه - في زاد المعاد (٢٢١/٥).

وزعمنا - بسببه مع غيره - أن الخلاف معلوم الثبوت عن المتقدمين والمتأخرين، فالخلاف وإن كان موجوداً إلا أنه لا يكاد يذكر.

وقد أخرجه ابن أبي شيبة من نفس الطريق في المصنف (٥/٥): «نا عبد الوهاب الثقفي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر في الذي يطلق امرأته وهي حائض. قال: لا تعتد بتلك الحيضة»

ويناقش: بأن هذا الأمر لا يصلح لإنشاء خلاف بين السلف، ولا القول بأنه دب نزاع بين السلف في مسألة احتساب تطليق الحائض.

### قول من نفع في مسألة

أولاً: القائلون بوقوع الطلاق البدعي: قال ابن الهمام الحنفي في فتح القدير (٤٦١/٣): «وإذا طلق الرجل امرأته في حالة الحيض وقع الطلاق: لأن النهي عنه لمعنى في غيره وهو ما ذكرناه فلا ينعدم مشروعيته. ويستحب له أن يراجعها لقوله: «مرة فليراجعها»، وقد طلقها

في حالة الحيض.

جاء في الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني (١٨٧/٥): «وينهى أن يطلق في الحيض، فإن طلق لزمه ويجبر على الرجعة ما لم ينقض العدة. والتي لم يدخل بها يطلقها متى شاء».

قال الشيرازي في شرح المهذب (٢١٦/١٨): «بعد أن ساق حديث الباب... قال: لأنه إذا طلقها في الحيض أضر بها في تطويل العدة. وإذا طلقها في الطهر الذي جامعها فيه قبل أن يستبين الحمل لم يأمن أن تكون حاملاً فيندم على مفارقتها مع الولد، ولأنه لا يعلم هل علق بالوطء فتكون عدتها بالحمل أو لم تعلق فتكون عدتها بالاقراء... إلى أن قال: وإن طلقها في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه وقع الطلاق: لأن ابن عمر رضي الله عنهما طلق امرأته وهي حائض فأمره النبي ﷺ أن يراجعها فدل ذلك على أن الطلاق وقع».

وفي المغني (٦٨/٧): «قال ابن قدامة: فإن طلق للبدعة وهو أن يطلقها حائضاً أو في طهر أصابها فيه: أنه وقع طلاقه في قول عامة أهل العلم».

ثانياً: المانعون من وقوع الطلاق البدعي:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٧١/٣٣): «الطلاق المحرم في الحيض وبعد الوطء: هل يلزم؟ فيه قولان للعلماء، والأظهر أنه لا يلزم كما لا يلزم النكاح المحرم والبيع المحرم».

قال ابن حزم في المحلى (٣٦٣/٩): «فإن طلقها طليقة أو طليقتين في طهر وطنها فيه أو في حيضتها. لم ينفذ ذلك الطلاق. وهي امرأته كما كانت. وإلى القول بمنع وقوع الطلاق البدعي ذهب ابن القيم في زاد المعاد (١٩٥/٥)».

(٢١٣): «فقد ساق أدلة كل فريق في المسألة. وانتصر لرأيه بشدة».

تعقيب وترجيح

والذي يظهر لي - بعد عرض أقوال أهل العلم في المسألة - رجحان قول جمهور العلماء بوقوع طلاق البدعة لحديث ابن عمر: لأن منطوق ومفهوم كلمة «فليراجعها»، هو رجوع الزوجة إلى زوجها بعد وقوع طلاق. وهذا ما فهمه عامة أهل العلم - منهم الأئمة الأربعة -

والله تعالى أعلم.

# مصر المحروسة

اسمه انبي

ومصر

العظيمة امة

محروسة بضول

الله تعالى، "اذخلوا مصر إن شاء الله امنين (يوسف: ٩٩). ويقول رسولنا صلى الله عليه وسلم، "... فاستوصوا بأهلها خيرا، فإن لهم ذمة ورحما..." صحيح مسلم.

مصر الحبيبة مرت وتمر بمرحلة من أخطر المراحل في تاريخها. فبعد أن مرت البلاد بفترات عصيبة وظروف حرجية من الفوضى الأخلاقية: التي لا يرضاها أهل العقد والحكمة. وقد نجا الله تعالى من هذه الفوضى وتحن على كل حال لا نرضى أن تقع مصرنا المحروسة في أي من أنواع الفوضى. ونقف صفا واحدا أمام من يريدون بها وبأهلها شرا. أو من يريدون لها أن ترجع إلى الخلف. فلا بد أن تكون لغة الحوار مبنية على الفهم الصحيح البعيد عن الوقوع في الفتنة وبذل النصيحة للجميع بعيدا عن لغة التجريح والهدم.

وقد ذكر القرآن الكريم إنكار الهدد على عبدة الشمس من دون الله فقال تعالى عن الهدد الذي خطب النبي سليمان عليه السلام بقوله، "اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم" وجذتها وقومها

يسنجذون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون" (الزلزال: ٢٣-٢٤).

وأنكر الخليل إبراهيم عليه

السلام على أبيه عبادة الأصنام

فقال، "يا أبت لم تغد ما لا يسمع ولا

يبصر ولا يقني عنك شيئا" (سورة مريم: ٤٢).

فهذا هو الأدب في المعارضة رغم فظاعة

الأمر المنكر.

فينبغي أن يكون المعارض حسن المعارضة.

بحيث يوصف أصحابها أنهم هيئة الإصلاح

والبناء والتعمير والأمر بالمعروف والنهي عن

المنكر.

وجاء في ترجمة يحيى بن أكثم التميمي،

يقول العلماء، كان واسع العلم بالفقه، كثير

الأدب، حسن المعارضة، قائما لكل مفضلة. حتى

كانت الوزراء لا تعمل في تدبير الملك شيئا إلا

بعد مطالعة يحيى. (تاريخ الإسلام: ١٨/ ٥٣٧).

وقد عبر الرسول الكريم صلى الله عليه

وسلم عن المعارضة عند رؤية المنكر، فقال



صلى الله عليه وسلم: «من رأى منكراً فليغيره بيده. فإن لم يستطع فبلسانه. فإن لم يستطع فبقلبه. وذلك أضعف الإيمان» (صحيح مسلم ٦٩/١).

وقد قام كثير من أصحابه بالتزام هذا الأمر بالضوابط الشرعية بالعلم والأدب، ومن كان يتجاوز حده في هذا فكان النبي صلى الله عليه وسلم يوقفه عند حده. ويبين له تجاوزه وخطأه.

فعن عوف بن مالك قال: قتل رجلٌ من حمير رجلاً من العدو. فأراد سلبه. فمعه خالد بن الوليد، وكان والياً عليهم. فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعوف بن مالك. فآخبروه. فقال لخالد: «ما منعك أن تغضبه عليه؟» قال: استكرهته يا رسول الله، قال: «ادفعه إليه». فمض خالد بعوف. فجز بردائه. ثم قال: هل أنجزت لك ما ذكرت لك من رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغضب. فقال: «لا تغضبه يا خالد، لا تغضبه يا خالد. هل أنتم تاركون لي أمري؟ إنما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استرعى إبلاً. أو غنماً. فراعها. ثم تحن سقيها. فأوردها حوضاً. فشرعت فيه فشربت صفوة. وتركت كدرة. فصفوه لكم. وكذره عليه» (صحيح مسلم ٣/١٣٧٣).

وإذا كانت المعارضة في أمر الشعوب ومصلحتهم وشنون حياتهم فينبغي أن تكون إثراء لها وليس هدماً لأركانها. وعندها ستسمع الدولة لأصوات العقل ويأذي النصيحة. قال صلى الله عليه وسلم: «الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم» (صحيح مسلم ٧٤/١).

#### الأساقير لمرسة:

قال عمار: «ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان، الإنصاف من نفسك. وبذل السلام للعالم. والإنفاق من الإقتار» (صحيح البخاري ١٥١).

والتحلي بصفة الإنصاف. وسلوك درب المنصفين يلزم معه التأدب بأداب خاصة. وقد التزم بها أهل السنة والجماعة. وعلى من يسير على منهجهم أن يتأدب بتلك الآداب، وأهمها:

#### ١- التجرد وتحسين النية والالفاظ عند الكلام على المخالفين.

وذلك أنه قد تلبس المقاصد عند

الكلام عن المخالفين. فهناك من يتكلم على مخالفيه بقصد حب الظهور. وقصد التشفي والانتقام. وقصد الانتصار للنفس أو للطائفة التي ينتمي إليها الناقد. قيل في هذا المعنى:

**نقول هذا على النحل نمد حده**

**ومن تشا قلت ذاهي الزنا بغير**

**مدحاً ودماً وما جاورت وصمهما**

**والحق قد يهتريه سوء تعبير**

#### ٢- التبيين والتثبت قبل إصدار الأحكام:

وذلك امتثالاً لقول الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين» (الحجرات: ٦). وقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إذا ضريتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً» (النساء: ٩٤).

والتبين والتثبت من خصائص أهل الإيمان. قال الحسن البصري رحمه الله: «المؤمن وقاف حتى يتبين». وقال الإمام محمد التميمي رحمه الله: «ومنى لم يتبين لكم المسألة لم يحل لكم الإتيار على من أفتى أو عمل حتى يتبين لكم خطؤه. بل الواجب السكوت والتوقف».

#### ٣- حمل الكلام على أحسن الوجوه، وإحسان الظن:

فالواجب على المسلم أن يحسن الظن بكلام أخيه المسلم. وأن يحمل العبارة المحتملة محملاً حسناً. فقد حث الرسول صلى الله عليه وسلم على إحسان الظن بالمسلم حين قال وهو يطوف بالكعبة: «ما أطيبك وأطيب ريحك، وما أعظمك وأعظم حرمتك». والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك، ماله ودمه. وأن لا يظن به إلا خيراً».

وقال سعيد بن المسيب: كتب إلي بعض إخواني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن ضع أمر أخيك على أحسنه ما لم يأتك ما يقلبك. ولا تظن بكلمة خرجت من أمري مسلم شراً وانت تجد لها في الخير محملاً».

أن ينقلب ذلك إلى جزع وفساد في الأرض، وركوب سبيل المجرمين المخربين. كثرة الشكوى وبث الجزع ليست من جميل الصبر. فقد قيل في قوله تعالى: «فصبر صبرا جميلا» (المعارج: ٥). إنه الصبر الذي لا شكوى فيه ولا بث. روى أنس بن مالك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «ما صبر من يث».

وقد قيل في مثبور الحكم: «من ضاق قلبه اتسع لسانه. وأنشد بعضهم: لا تكثر الشكوى إلى المصديق... وأرجع إلى الخالق لا المخلوق... لا يخرج الفريق بالفريق» (أدب الدنيا والدين ص: ٢٩٨).

والصبر: حيس النفس عن الشكوى، وهو أيضا من أصعب المنازل على العامة وأوحشها في طريق المحبة وانكراها في طريق التوحيد. (منازل السائرين ص: ٤٩).

وجملة أدب المريض حين الصبر وقلة الشكوى والضجر والفرع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء. (إحياء علوم الدين ٢/ ٢١٠).

الشكوى تندفع بأن يظهر الشكر لله والاستقناء عن الخلق ولا يسأل سؤال محتاج (إحياء علوم الدين ٤/ ٢١٢).

وقد كان السلف يكرهون الشكوى إلى الخلق والشكوى وإن كان فيها راحة إلا أنها تدل على ضعف وذل، والصبر عنها دليل على قوة وعز.

وتسري الشغب والداعين الناس إلى التمرد والتظاهر والتخريب. أقول لهم إن كانوا يعظمون الشرع انظروا إلى كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ينصح صاحبه أيا ذر عند المجاعة. عن أبي در. قال: ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وأزدقني خلفه، وقال: «يا أبا ذر. أرايت أن أصاب الناس جوع شديد لا تستطيع أن تقوم من فراشك إلى مسجدك، كيف تصنع؟» قال: الله ورسوله أعلم. قال: «تعفف». مسند أحمد (صحيح).

وعن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من تقنى أغناه الله. ومن تعفف أغناه الله». مسند أحمد (١٧/ ٤٢).

حفظ الله مصر وجميع بلاد المسلمين من كيد الفجار. ومن تأمر عليها في ليل أو نهار. والحمد لله الواحد القهار.

وقد علمنا ذلك رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم حينما قتل أسامة بن زيد رجلا مشركا بعد أن قال: لا إله إلا الله. فلما علم صلى الله عليه وسلم أنكر ذلك عليه إنكارا شديدا. فقال أسامة: إنما قالها متعوذا يعني خائفا من السيف. فقال صلى الله عليه وسلم: «هلا شققت عن قلبه؟» (نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم يتصرف ٣/ ٥٨٤).

٤- ألا ينشر سينات المخالف ويدفن حسناته. فقد ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم عمر بحسنات حاطب فقال: «وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». صحيح مسلم.

فكون حاطب من أهل بدر ترفعه. ويذكر له في مقابل خطئه الفاحش. ولذا غفر له خطؤه.

٥- النقد يكون للرأي وليس لصاحب الرأي، بمعنى: انتقد الرأي دون تجريح صاحب الرأي. فالنقد الموضوعي هو الذي يتجه إلى الموضوع ذاته وليس إلى صاحبه. وكان الرسول صلى الله عليه وسلم إذا حدث خطأ من أحد أصحابه أو بعضهم. لا يسميهم غالبا وإنما يقول: «ما بال أقوام...» ما بال رجال.

٦- الامتناع عن المعارضة والمجادلة المفضية إلى النزاع.

وقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من الجدل المفضي إلى الخصومة فقال: «إن ابغض الرجال إلى الله الألد الخصم». صحيح مسلم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «لا تمار أخاك فإن المراء لا تفهم حكمته. ولا تؤمن غائلته». وقال مالك بن أنس: «المراء بقسي القلوب. ويورث الضغائن».

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم واصفا أهل الجدل العقيم الذي لا ينتج إلا الضغينة والاحقاد بأنهم على ضلال في بدهم ومعارضيتهم فقال: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل». ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: «ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون» (الزخرف: ٥٨). «الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح».

#### ضوابط الشكوى

قد يشكو الناس الفقر والقلاء. لكن لا ينبغي



## قصة

# دلو کانی بحدی نبی

200

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
التي هي آيات الله للذين آمنوا  
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر

... اسباب ذكر هذه القصة

(١) وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية-كما سنبين من التخریج- يجعل من لا دراية له بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن هذه القصة صحيحة.

(٢) لا تزال نواصل تحقيق الفاية من هذه السلسلة، «تحذير الداعية من القصص الواهية، لنعم القائدة».

(أ) هالقارئ الكريم: يقف على درجة القصة.

(ب) والداعية: يكون على حذر. ويسلم له عمله على السنة وحدها.

(ج) وطالب هذا الفن، يجد نماذج من علم الحديث التطبيقي.

(٣) من أجل هذا سنطبق من خلال تخریج وتحقيق هذه القصة هذه القاعدة التي ذكرها الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» ص (٢٣) فقال: «قال الشيخ

أبو عمرو: لا يلزم من ورود الحديث من طرق متعددة أن يكون حسناً؛ لأن الضعف يتفاوت؛ فمنه ما لا يزول بالتابعات يعني لا يؤثر كونه تابعاً أو متبوعاً؛ كرواية الكذابين والمتروكين...» اهـ.

قلت، وهذه قاعدة مهمة جداً في الصناعة الحديثية؛ حيث يتوهم الكثير أن الحديث الضعيف إذا تعددت طرقه صار الحديث حسناً لغيره. ولا يدري أن هذا ليس مطلقاً، ولكنه مقيد بالبحث في درجة الضعف في كل طريق كما هو مبين في القاعدة التي ذكرناها آنفاً والتي نقلها الحافظ ابن كثير عن الشيخ أبي عمرو عثمان بن الصلاح، ولذلك بالرجوع إلى «علوم الحديث» ص (١٠٧) نجد الحافظ ابن الصلاح ختمها لأهميتها في البحث بقوله: «وهذه جملة

تفاصيلها تذكر بالمباشرة والبحث. فاعلم ذلك فإنه من التفاسير العزيرة.. اهـ.

(٤) ولا يعرف هذا إلا من الحديث صناعته. قال العلامة الألباني رحمه الله في «الضعيفة» (٧١٨/١٤) ح (٦٨٣٥). في تراجمه عن تحسين حديث «الأذان في أذن المولود».. كلاماً تستبين به هذه التفاسير العزيرة فقال: «إن من الآثار السنية للتساهل وعدم إعطاء الحديث أورافية حقه من النقد الصحيح، أنه قد لا يتيسر لبعض الباحثين الوقوف على إسناد الحديث الذي تساهل بعض المتقدمين في نقده فضعفه. وهو شديد الضعف أو موضوع، فيعتمد الباحث على تضعيفه. ويستشهد به لحديث آخر ضعيف ويقويه. وهذا ما وقع للشيخ المباركفوري رحمه الله: فقوى حديث أبي رافع في الأذان في أذن المولود بحديث أم الصبيان وهو موضوع. وعذره أنه اعتمد في أنه ضعيف على حكم البيهقي. ولم يتيسر له الوقوف على إسناده. وهذا مما لا ينجو منه أحد من كبار الحفاظ. فضلاً عن أمثالنا من المتأخرين فوقع في الخطأ الشنيع، وهو تقوية الضعيف بالموضوع الذي لا يجوز باتفاق العلماء».

(٥) ثم قال الشيخ الألباني رحمه الله: «وقد وقع لي مثله: فقد كنت قويت أيضاً في: «الأرواء» (٤٠٠/٤ - ٤٠١) حديث أبي رافع بحديث آخر اغتراراً أو ثقة بتضعيف البيهقي إياه: لأنني لم أكن يومئذ اطلعت على إسناده. فلما وقفت عليه وجدت فيه (محمد بن يونس الكديمي) الكذاب، وغيره فتراجعت عن التقوية».. اهـ.

(٦) ثم قال العلامة الألباني رحمه الله في «الضعيفة» (٢٧٢/١٣) ح (٦١٢١):

«فقد تراجعت عن التحسين وعاد حديث أبي رافع إلى الضعف. وهذا مثال من عشرات الأمثلة التي تضطرنني إلى القول بأن العلم لا يقبل الجمود. وأن استمر على البحث والتحقيق حتى يأتيني اليقين. والحمد لله رب العالمين».. اهـ.

(٧) هذه الأسباب تحتم علينا جمع الطرق وإعطاء الرواة حقهم من النقد حتى نقف على درجة الحديث بالتحريج والتحقيق

سنة

روي عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب».

سنة نخرج

الحديث أخرجه الإمام الترمذي في «السنن» ح (٣٦٨٦). والحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٩٨/١٧) ح (٨٢٢). والحاكم في «المستدرک» (٨٤/٣). والحافظ الخطيب في «موضع أو هام الجمع والتفريق» (٤٧٨/٢) (٤٧٣). والإمام أحمد في «السند» (١٥٤/٤) ح (١٧٤٣٩) عن أبي عبد الرحمن المقرئ. حدثنا حيوة. حدثنا بكر بن عمرو. عن مشر بن هاعان عن عقبة بن عامر مرفوعاً.

سنة نخلص

(١) هذا الحديث منكر. وعلمته مشر بن هاعان وهو أبو المصعب الماعري المصري: قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٨/٣): «مشر بن هاعان يروي عن عقبة بن عامر أحاديث منكر لا يتابع عليها، والصواب في أمره ترك ما انفرد به من الروايات».. اهـ.

قلت: ويتطابق قول الإمام الحافظ ابن حبان على الراوي مشر بن هاعان نجده ينطبق عليه تمام الانطباق:

(أ) فقوله: «مشر بن هاعان يروي عن عقبة بن عامر أحاديث منكر».

ينطبق على هذا الحديث تمام الانطباق: لأنه من رواية (مشر بن هاعان عن عقبة بن عامر) إذن فهذا الحديث من هذه المنكرات. فهو حديث منكر.

(ب) وقول الحافظ ابن حبان: «لا يتابع عليها».. ينطبق أيضاً على هذا الحديث تمام الانطباق: حيث لا يوجد متابع يشارك مشر بن هاعان في روايته عن عقبة بن عامر. ولذلك قال الإمام الترمذي عن حديث عقبة بن عامر هذا: «لا نعرفه إلا من حديث مشر بن هاعان».. اهـ.

(ج) وبهذا يتحقق قول الإمام الحافظ ابن حبان في مشر بن هاعان.

فقال: «والصواب في أمره ترك ما انفرد به من



الروايات.. اهـ.

قلت، ونقل الحافظ ابن حجر قول الامام الحافظ ابن حبان في «التهذيب» (١٤١/١٠) واقره، وبهذا يكون هذا الحديث جمع بين (الترك) لانفراد مشرح بروايته وبين التكرار لانه من رواية (مشرح عن عقبة).

(٢) وقال الامام الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٨١٣/٢٢٢/٤)، «حدثنا محمد بن اسماعيل قال حدثنا الحسن بن علي، قال: حدثنا موسى بن داود، قال: بلغني ان مشرح بن هاعان، كان ممن جاء مع الحجاج ونصب المنجنيق على الكعبة.. اهـ.

قلت، ونقل هذا الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (١٤١/١٠) عن العقيلي واقره بل جزم به فقال: «وقد جزم بذلك ابن يونس في تاريخه.. اهـ.

جاء مرفوعاً اخر من حديث عصمة بن مالك

(١) هذا الحديث من هذا الطريق أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (١٨٠/١٧) ح (٤٧٥)، قال: حدثنا احمد بن رشدين المصري، حدثنا خالد بن عبد السلام الصدفي، حدثنا الفضل بن المختار، عن عبد الله بن موهب عن عصمة بن مالك الخطمي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب».

(٢) لقد اتخذ بعض المحققين عفا الله عنا وعنهم- من هذا الحديث شاهداً، وعذره أنه اعتمد على قول الحافظ الهيثمي في «الجمع» (٦٨/٩)، «رواه الطبراني، وفيه الفضل بن مختار، وهو ضعيف.. اهـ.

ولم يبحث في درجة الضعف حتى يتبين له حال الراوي: فهو في مرتبة الاستشهاد أم في مرتبة الترك التي تزيد الحديث وهنا على وزن.

(٣) قلت، وبالبحت عن الراوي الفضل بن المختار، قال الامام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٦٩/٧)، «سألت أبي عنه فقال: هو مجهول، وأحاديثه منكورة يحدث بالباطيل.. اهـ.

وقال الأزدى، «منكر الحديث جداً، كذا في «الميزان» (٣٥٨/٣/٦٧٥٠).

وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٥٥٥٦/٥٠٤/٤)، «عصمة بن مالك له أحاديث أخرجه الدارقطني والطبراني وغيرهما، مدارها على الفضل بن المختار، وهو ضعيف جداً.. اهـ. فهو في مراتب الود والترك.

(٤) وشيخ الطبراني احمد بن رشدين قال ابن عدي، كذوبه، كذا في «الميزان» (٥٣٨/١٣٣/١).

سأما مرفوعاً من حديث أبي سعيد الخدري

(١) هذا الطريق أورده الحافظ الهيثمي في «الجمع» (٦٨/٩) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «لو كان الله باعنا رسولاً بعدي لبعث عمر بن الخطاب».

ثم قال، «رواه الطبراني في «الأوسط»، وفيه عبد المنعم بن بشير وهو ضعيف.. اهـ.

(٢) ولقد اتخذ بعض المحققين حديث أبي سعيد شاهداً، معتمداً أيضاً على قول الهيثمي، وفيه عبد المنعم بن بشير وهو ضعيف، ولم يبحث في درجة ضعفه، والتي تستبين بأقوال أئمة الجرح والتعديل.

(٣) ولقد نقل الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٨٨/٤) (٥٣٢٦/٩٧٥)، أقوال أئمة الجرح والتعديل في عبد المنعم بن بشير، فقال ابن حبان، «منكر الحديث جداً»، وجرحه ابن معين واتهمه. وعندما أتاه ابن معين وجد عنده ما نتي حديث كذب وسأله ابن معين أنت سمعتها من أبي مودود؟ قال: نعم، قال له ابن معين: اتق الله: فإن هذا كذب وقام ولم يكتب عنه شيئاً. وقال الدارقطني: غير ثقة. وقال الحاكم، يروي الموضوعات، وقال الخليلي، وضع على الأئمة. وقال الإمام أحمد، كذاب. اهـ. فهذه الطرق لا تصلح شاهداً لتجعل الحديث الضعيف حسناً لغيره، كما بيّنا في الأسباب التي ذكرناها آنفاً. بل تزيد الحديث وهنا على وزن.

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

# دور البحار

## في بيان ضعف الأحاديث القصار

زياد. حدثنا عبد الله بن سماعيل عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده مرقوعا.

ثانياً: الله

هذا الحديث فيه علتان:

الأولى: عبد الله بن سماعيل: قال الجاهظ المزني في تهذيب الكمال، (١٠/١٤٧/٣٢٥٩)، هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سماعيل المخزومي أبو عبد الرحمن المدني؛ كذبه مالك. وسئل عنه فقال: كان كذاباً. وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه: سمعت إبراهيم بن سعد يحلف بالله لقد كان ابن سماعيل كذاباً. وسئل يحيى بن معين عنه فقال: «كان كذاباً».

وقال الإمام الجاهظ ابن حبان في المجروحين، (٧/٢)، «كان ممن يروي عن من يره، ويحدث بما لا يسمع». وأخرج بسنده عن مالك قال: «كان كذاباً».

العلّة الثانية: الحسن بن علي بن زهر: قال الجاهظ الخطيب في تاريخ بغداد (٧/٣٨١/٣٩١٠) هو الحسن بن علي بن زكريا بن صالح بن عاصم بن زهر أبو سعيد العدوي البصري ثم نقل عن ابن عدي أنه قال: الحسن بن علي بن زهر يضع الحديث ويسرق الحديث ويلزقه على قوم آخرين. ويحدث عن قوم لا يعرفون. وحدث عنهم عن الثقات بالبواطيل. ويضع على أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم. وحدث عن من لم يره. ونقل عن الصيمري أنه قال: الحسن بن علي بن زهر كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقل. اهـ. فالحديث باطل موضوع.

(١٩٧١) إذا ختم العبد القرآن صلى عليه عند ختمه سنون ألف ملك.

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في مخطوطة دور البحار في الأحاديث القصار، (ص ١١/٢) مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (١٠٧/٢١٣).

وقال: «فر من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده».

قلت: «فر، قرمز إلى مسند الفردوس، للديلمي».

وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث صحيح. وهو كما سنبين أنه موضوع.

سند

الموضوع، هو الكذب المختلق المصنوع. وهو شر الضعيف وأقبحه. وتحرم روايته في أي معنى كان سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها. إلا مقروفاً ببيان وضعه. كذا في تدريب الراوي، (١/٢٧٤/٢١) النوع (٢١) للإمام السيوطي، وقال الجاهظ ابن حجر في شرح النخبة، ص (٤٤): «الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع».

وستطبق هذا المصطلح على هذا الحديث من التخريج والتحقيق.

أولاً: المحرّج

فالحديث أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس، ح (٣٥٣) - الغرائب الملتقطة. قال: أخبرنا والدي، أخبرنا عبد الملك بن عبد الغفار. أخبرنا أبو طالب عمر بن إبراهيم. حدثنا عبد الله بن الحسن بن سليمان حدثنا الحسن بن علي بن زهر. حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا يزيد بن

الشمس

جمادى الأولى ١٤٤٤ هـ - العدد ٩٧ - السنة الثانية والخمسون



## نماذج تختد من اعلام وائمة اهل السنة

شهادت ائمة اهل السنة  
عن عروا لائمة الاشرار

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله  
وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد:  
فلما قلت وأقول دائماً: إن من شأن  
المخالفين للمعتقد الصحيح للأشعري الذي  
ختم به حياته. أن ينكروا كلامه الذي رجع  
إليه. وأن يشككوا في تاليقه التي يأتي على  
راسها كتاب: (الإبانة) الذي سجل  
تراجعه لمذهب السلف ومعتقد أهل السنة  
سلموا بهذا. فكان في تسليمهم به اعتراف  
بمخالفتهم مذهب أهل السنة ونقض  
لتأويلاتهم الباطلة ولما ذهبهم المنحرفة في  
التعطيل وذكر السلب. والتي هي أقرب  
لمذهب الجهم والمعتزلة منها إلى مذهب أهل  
الحق. بل بينها وبين الأخير بعد المشرقين.  
لذا كان من المهم أن نذكر ما تيسر من  
شهادات السابقين من الأئمة  
من جماعة أهل السنة ومن تبعهم. لمرور  
تحرير المادة العلمية لهذا الكتاب عدد غير  
قليل من أهل السنة.

وحول مدى صحة نسبة هذا الكتاب  
لصاحبه. وشهادة الأئمة الأعلام لهذه  
النسبة. نذكر من شهد بهذا قيم شهداء:  
الإمام الصايوني ت ٤٤٩. فقد ذكر له  
ابن عساكر في التبيين ص ٣٨٩. أنه ما كان  
يخرج إلى مجلس درسه إلا ويديه كتاب  
(الإبانة) لأبي الحسن الأشعري ويظهر  
الإعجاب به. ويقول: (ما الذي ينكر على  
من هذا الكتاب شرح مذهبه) ... يقول ابن  
عساكر عقب ذكره هذه الحكاية: فهذا  
قول الإمام أبي عثمان. وهو من أعيان أهل  
الأنار يخراسان.

١- والإمام البيهقي ت ٤٥٨: قال في كتابه  
(الاعتقاد) في باب القول في القرآن ص ٨٥:  
ذكر الشافعي ما دل على أن ما نكلوه من  
القرآن بالسنتنا ونسبنا بأذاننا ونكتبه  
في مصاحفنا يسمى: (كلام الله). وأن الله  
كلم به عياده بأن أرسل به رسوله. وبمعناه  
ذكره أيضاً علي بن إسماعيل في كتاب  
(الإبانة).

٢- وممن شهد بعزو الإبانة للأشعري:  
الإمام أبو الفتح نصر المقدسي. ت ٤٩٠ قال  
ابن درياس في كتابه (الذب عن أبي الحسن  
الأشعري): «وجدت كتاب (الإبانة) في  
كتبه بيت المقدس. ورايت في بعض تاليقه  
في الأصول فصولاً منها بخطه..»

٣- والإمام الفقيه أبو المعالي مجلي:  
قاضي القضاة بالديار المصرية وصاحب  
كتاب (الذخائر) في الفقه ت ٥٥٠. قال ابن  
درياس: «أباني غير واحد عن الحافظ  
أبي محمد المبارك بن علي البغدادي.  
ونقلته أنا من خطه في آخر كتاب (الإبانة)  
قال: (نقلت هذا الكتاب جميعه من نسخة  
كانت مع الشيخ الفقيه المجلي الشافعي.  
أخرجها من مجلد فنقلتها وعارضت بها).  
وكان يعتمد عليها وعلى ما ذكره فيها.  
ويقول: (لله دز من صنفه). ويتأطر على  
ذلك من ينكره. وذكر ذلك لي وشافهني به.  
قال: (هذا مذهبي وإليه أذهب. نقل هذا

سنة ٥٤٠ هـ بمكة).

٥- والحافظ أبو محمد بن علي البغدادي نزيل مكة ت ٥٦٧. قال ابن درياس: «شاهدت نسخة من كتاب (الإبانة) بخطه من أوله إلى آخره. وهي بيد شيخنا الحافظ العلامة أبي الحسن ابن الفضل المقدسي. ونسخت منها نسخة وقابلتها عليها بعد أن كتبت نسخة أخرى مما وجدته في كتاب الإمام نصر المقدسي ببيت المقدس. ولقد عرضها بعض أصحابنا على عظيم من عظماء الجهمية المنتمين إلى أبي الحسن الأشعري ببيت المقدس. فأنكرها وجحدها وقال: ما سمعنا بها قط ولا هي من تصنيفه. واجتهد آخر في أعمال رويته ليزيل الشبهة بقطنته. فقال بعد تحريك لحيته: لعله ألفها لما كان حشويًا».

قال ابن درياس: «هما دريت من أي أمره أعجب: أمن جهله بالكتاب مع شهرته وكثرة من ذكره في تصانيفه من العلماء. أو من جهله بحال شيخه الذي يفترى عليه باقتمانه إليه. واشتباره بين الأمة. عالمها وجاهلها؟». فإذا كانوا بحال من ينتمون إليه بهذه المثابة. فكيف يكونون بحال السلف الماضين وأئمة الدين من الصحابة والتابعين وأعلام الفقهاء والمحدثين. وهم لا يلوون على كتبهم ولا ينظرون في آثارهم. وهم والله بذلك أجهل وأجهل».

٦- والحافظ ابن عساكر ت ٥٧١. قال في كتابه (تبيين كذب المفتري) ص ١٥٢ ما نصه: «إذا كان أبو الحسن - كما ذكرنا عنه من حسن الاعتقاد - مستصوب المذهب عند أهل المعرفة بالعلم والانتقاد. يوافقه في أكثر ما يذهب إليه أكابر العباد. ولا يقدح في معتقده غير أهل الجهل والعماد. فلا بد أن نحكي عنه معتقده على وجهه بالأمانة. وتجنب أن نزيد فيه أو ننقص منه تركًا للخيانة. لتعلم حقيقة حاله في صحة عقيدته في أصول الديانة. فاسمع ما ذكره في أول كتابه الذي سماه (الإبانة). فإنه قال:

الحمد لله الواحد الأحد العزيز المتفرد بالتوحيد... ثم استمر ابن عساكر في إيراد الكلام على نصه وقصه من أوله إلى باب: (الكلام في اثبات الرؤية لله بالأبصار في الآخرة). حرفًا حرفًا كما شرط... ثم قال عقيب ذلك:

«فتأملوا هذا الاعتقاد. ما أوضحه وأبينه». واعتبروها بفضل هذا الإمام العادل الذي شرحه وبينه. وانظروا إلى سهولة لفظه. فما أفصحه وأحسنه. وكونوا ممن قال الله فيهم: **«الذين آمنوا فقلوبهم مطمئنة نسيان»** (الزمر: ١٨). وبينوا فضل أبي الحسن واعرفوا إصابته. واسمعوا وصفه لأحمد ابن حنبل بالفضل واعتراقه. لتعلموا أنهما كانا في الاعتقاد متفقين. وفي أصول الدين ومذهب السنة غير مفترقين».

وقال في ص ١٢٨ من التبيين: «وتصانيف أبي الحسن بين أهل العلم مشهورة معروفة. وبالإجادة والإصابة للتحقيق عند المحققين موصوفة. ومن وقف على كتابه المسمى بـ (الإبانة) عرف موضعه من العلم والديانة». ولاحظ معي تواريخ هؤلاء الأئمة الأعلام القريبة العهد بوفاة الأشعري ت ٣٢٤. والدالة على أنهم كانوا أقرب زمنًا للأشعري. وأعرف منا بحاله وبما كان منه وبما جرى له. وبما صح نسبته إليه وما تخلى عنه وتبرأ منه... وتأمل بعد. تعاقب الأئمة على صحة نسبة الإبانة لأبي الحسن على مر العصور والدهور.

٧- فمن ذكران (الإبانة) من تأليف أبي الحسن الأشعري: أبو إسحاق إبراهيم بن عيسى بن درياس الشافعي ت ٦٢٢. قال في رسالته (الذب عن أبي الحسن الأشعري): «اعلموا معشر الإخوان أن كتاب (الإبانة) الذي ألفه الإمام الأشعري. هو الذي استقر عليه أمره فيما كان يعتقد. وبه كان يدين الله بعد رجوعه من الاعتزال بمن الله ولطفه. وكل مقالة تنسب إليه الآن مما يخالف ما فيه. قد رجع عنها وتبرأ إلى الله منها».

يقول ابن درياس: «قد ذكر (الإبانة) واعتمد عليها وأثبتها لأبي الحسن الأشعري. وأثنى عليه بما ذكره فيها وبرأه من كل بدعة نسبت إليه. ونقل منها إلى تصنيفه: جماعة من الأئمة الأعلام من فقهاء الإسلام وأئمة القراء وحفاظ الحديث وغيرهم... وذكر ابن درياس طائفة ممن سبق ذكرهم. وزاد عليهم:

٨- الحافظ أبا العباس أحمد بن ثابت الطرقي ت ٥٧١. قال: «رأيت هؤلاء الجهمية ينتمون في



نفي العرش وتاويل الاستواء إلى أبي الحسن، وما هذا بأول باطل ادعوه وكذب تعاطوه. فقد قرأت في كتابه الموسوم بـ (الإبانة) أدلة من جملة ما ذكرته، على إثبات الاستواء. ثم قال، «ومن حلفهم جميعاً قولهم: لا، والذي احتجب بسبع سموات». هذا آخر ما حكاه، وهو في (الإبانة) كما ذكره.

## ٢- طرأ من تهافتهم

### أئمة بعد ثقرر الساجد لغيرهم

٩- ومن ذكر (الإبانة) ونسبها إلى أبي الحسن: ابن تيمية ت٧٢٨. قال في الحموية ص ١٧٠، قال أبو الحسن الأشعري في كتابه الذي أسماه (الإبانة)، وقد ذكر أصحابه أنه آخر كتاب صنّفه وعليه يعتمدون في الذب عنه عند من يطعن عليه. فقال، (فصل في إبانة قول أهل الحق والستة) - وذكر ما في أول كتاب (الإبانة) بحروفه.

وقال في الفتاوى الكبرى ٥/ ٣٣٤ حاكياً ما جرى له مع أهل نيسابور: «أما أهل بغداد فقد كانت الأشعرية منتسبة إلى الإمام أحمد وسائر أئمة المساجد كما ذكره الإمام الأشعري في كتاب (الإبانة)، وهذا هو الذي اعتمد عليه ابن عساکر في وصف اعتقاد الأشعري» - وكان ابن تيمية قد نقل عن بعض أئمة العلم تنقفاً من كتاب (الإبانة) في (الفتاوى الكبرى) ٥/ ٤٩، ١١٢، ٢٨٧، ٣٤١ وغيرها - كما فعل الشيء ذاته في عديد من كتبه من غير ما ذكرنا.

١٠، ١١- والحافظ الذهبي (ت٧٤٨)، والإمام النووي (ت٦٧٦)، يقول الذهبي في كتابه (المعالي للعلی القفار) ص ١٦٠، وقال الأشعري في كتاب (الإبانة) له، في باب الاستواء: فإن قال قائل: ما تقولون في الاستواء؟ قيل: نقول: إن الله مستو على عرشه كما قال: **سُبْحَانَ سُبْحَانَ سُبْحَانَ** (طه: ٥)، إلى آخر ما في الإبانة - ثم قال: وكتاب (الإبانة) من أشهر تصانيف أبي الحسن الأشعري، شهرة الحافظ ابن عساکر. واعتمد عليه ونسخه بخطه الإمام فحیی الدین النووي.

١٢- ومن عزاه إلى أبي الحسن: ابن القيم (ت٧٥١)، قال في كتابه (اجتماع الجيوش) ص ١١٢، قال شيخ الإسلام ابن تيمية -

يعني: في الموافقة ٢/ ١١-، ولما رجع الأشعري عن مذهب المعتزلة. سلك طريق أهل السنة والحديث. وانتسب إلى الإمام أحمد كما قد ذكر ذلك في كتبه كلها. كـ (الإبانة) والموجز والمقالات) وغيرها.

قال ابن القيم معلقاً: «أبو الحسن الأشعري وأئمة أصحابه كالحسن الطبري وأبي عبد الله بن المجاهد والقاضي أبي بكر الباقلائي، متفقون على إثبات الصفات الخيرية التي ذكرت في القرآن كـ (الاستواء) والوجه واليدين)، وعلى إبطال تأويلها وليس للأشعري في ذلك قول أصلاً. ولم يذكر أحد عن الأشعري في ذلك قولين».

كما عزاه له في مختصر الصواعق المرسلة ص ٢٨ فقال ما نصه: «وقد استدل السلف على إثبات العینین له تعالى بقوله: **سُبْحَانَ سُبْحَانَ سُبْحَانَ** (القمر: ١٤)، ومن صرح بذلك إثباتاً واستدلالاً، أبو الحسن في كتبه كلها فقال في كتاب (المقالات) و (الإبانة) و (الموجز): (وإن له عينين بلا كيف كما قال، (تجري بأعيننا))، وعقب ابن القيم يقول: «فهذا الأشعري وغيره، لم يفهموا من الأعين أعيناً كثيرة، ولا من الأيدي أيدياً كثيرة على شق واحد».

١٣- والحافظ ابن كثير ت٧٧٤ في (طبقات الشافعية) في الطبقة الثالثة، فقد قال عن ثالث مراحل الأشعري التي مر بها: «والحالة الثالثة: إثبات ذلك كله من غير تكييف ولا تشبيه جرياً على منوال السلف، وهي طريقته في (الإبانة) التي صنّفها أخيراً».

١٤- وابن فرحون المالكي ت٧٩٩ قال في كتاب (الديباج) ص ١٩٣، ١٩٤، «ولأبي الحسن الأشعري كتب، منها: كتاب (اللمع الكبير) و (الصغير)، وكتاب (الإبانة)».

١٥- والعلامة مرعي بن يوسف الكرعي المقدسي (ت١٠٣٣)، قال في كتابه (أقوال الثقات) ص ١٤٥ عن الأشعري: «وأطال الكلام في هذا وأمثاله في كتابه الذي سماه: (الإبانة)، وقد ذكر أصحاب الأشعري أنه آخر كتاب صنّفه. وعليه يعتمدون في الذب عنه عند من يطعن عليه».

١٦- وابن العماد (ت ١٠٩٨). قال في الجزء الثاني من كتاب (شذرات الذهب) ٢/ ٣٠٣، قال أبو الحسن الأشعري في كتابه: (الإبانة) وهو آخر كتاب صنفه. وعليه يعتمد أصحابه في الذب عنه عند من يطعن عليه. ثم ذكر فصلاً من الإبانة.

١٧- والسيد مرتضى الزبيدي (ت ١١٤٥)، قال في (إتحاف السادة المتقين) ٢/ ٢٧: صنف أبو الحسن الأشعري بعد رجوعه من الاعتزال (الموجز) و(مقالات الإسلاميين). وكتاب (الإبانة) ..

١٨- وممن عزاه له من المعاصرين، محب الدين الخطيب. وذلك في تعليقه على (المنتقى) مختصر (منهاج السنة) لابن تيمية. قال بهامش ص ٤٣، ٤٤: «إن الأشعرية منسوبة إلى أبي الحسن الأشعري. وقد علمت أن أبا الحسن الأشعري كانت له ثلاثة أطوار:

أولها: انتماءه إلى المعتزلة.

والثاني: خروجه عليهم ومعارضته لهم بأساليب متوسطة بين أساليبهم ومذهب السلف.

والطور الثالث: افتقاله إلى مذهب السلف وتأييده في ذلك كتابه (الإبانة) وأمثاله. وقد أراد أن يلقى الله على ذلك».

١٩- والدكتورة فوقية حسين فقد ذكرت ص ٧٤ الكثير عن كتاب (الإبانة) الذي حققته وكان موضوع رسالتها في الدكتوراه. ٢٠- ونختم من نسبوا الإبانة لأبي الحسن الأشعري، بالإمام العلامة الآلوسي مفتي بغداد ت ١٢٧٠. لما يحمله كلامه من عتب على كل من اختلط عليه الأمر وقصد الحق وأخطأه.. قال في (روح المعاني) ١/ ١٠٣:

«والأشعري إمام أهل السنة، ذهب في النهاية إلى ما ذهبوا - يعني: أهل السنة من سلف المسلمين وأئمة الدين - إليه. وعول في (الإبانة) على ما عولوا عليه. فقد قال في أول كتاب (الإبانة) الذي هو آخر مصنفاته: (إن قال قائل: قد أنكرتم قول المعتزلة والتدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة. فعرفونا قولكم الذي به تقولون

وديانكم التي بها تدينون، قيل له: قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها: التمسك بكتاب الله وسنة النبي وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتمدون وبما كان عليه أحمد بن حنبل قائلون. وإن خالف قوله مجانبون)». يقول الآلوسي معلقاً على ما أوقعه أهل الكلام سلفاً وخلفاً على الأشعري من حيف عندما تجاهلوا عن قصد ما آل إليه أمر شيخهم، «والعجيب من علماء أعلام ومحققين فحاح. كيف غفلوا عما قلناه، وناموا عما حققناه؟، ولا أظنك في مرية منه وإن قل ناقلوه وكثر منكروه».

ومن البدهية بمكان: القول بأن اعتراف أولئك الفضلاء بعزو (الإبانة) للأشعري. هو: اعتراف ضمني برجوعه عن مذهبي الاعتزال والكلابية للذين ظل ردحا من الزمن يدين بهما قبل رجوعه لمذهب أهل السنة وسلف الأمة. وأن هذا الأخير هو الذي مات عنه وكان آخر ما آل إليه أمره.

يقول الذهبي في (العلو) ص ١٦٣: «كان أبو الحسن أولاً معتزلياً أخذ عن الجبائي، ثم نابذه ورد عليه وصار متكلماً للسنة. ووافق أئمة الحديث. فلو انتهى أصحابنا المتكلمون إلى مقالة أبي الحسن ولزموها، لأحسنوا ولكنهم خاضوا كخوض حكماء الأوائل في الأشياء. ومشوا خلف المنطق فلا قوة إلا بالله».

والسؤال الآن: أيصح أخى القارئ الكريم المنصف، الطعن في شهادة كل هؤلاء الأفاضل من أئمة أهل العلم، وكلهم يعزو كتاب (الإبانة) - كذا بصريح اسمه - للأشعري رحمه الله؟، وماذا بقي لنا من ثقة في نقلة ديننا إذا لم يوثق في هؤلاء؟ وإذا كانت الأمور المتنازع عليها يكتفى فيها شرعاً بشهادة رجلين عدول، فما يكون الحال بأولئك العشرين من أئمة الهدى: وثمة غيرهم من علماء الأمة وأرباب التراجم وأئمة أهل السنة والجماعة الكثير والكثير؟

والحمد لله رب العالمين.

# لا تقياسوا ابن رحمة الله

للعاصي مثله أن يصلي ويصوم. وينصح ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر. ويفعل الخير. فما أعظم تلبيس إبليس عليه؛ إذ سؤل له أن يقطع صلاته بدينه وما يجب عليه:

وهذا حال من يفطن عما ينبغي للمذنب أن يعمل، من التوبة والاستغفار والفرع إلى الصلاة. كما أرشدنا إليه. قال تعالى: (

(هود: ١١٤).

وقال صلى الله عليه وسلم: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ لَمْ تَذُنُّوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِكُمْ يَذُنُّونَ، فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ".  
فيا عبد الله؛ متى ظفر الشيطان منك بخطينة وأوقعك في زلة فاتبع ما أرشدك إليه نبيك صلى الله عليه وسلم بقوله: "وَاتَّبِعِ السَّيْئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا". وإن قدر أن غدت للذنوب بعد التوبة؛ فعليك أن تعود مرة أخرى لهذا الدواء الناجع. وتحذر أن يغلبك الشيطان مرتين: مرةً بإيقاعك في الذنب، وأخرى بتركك الطاعة. وتحرص أن تصنع لك مسارا ثابتا للطاعة. لا يتأثر بوقوعك في الذنب. وارتكابك المعصية. ومهما غلبتك نفسك فيجب ألا تنقطع عن ثوابت العمل

أيها المسلمون؛ مما يجب ألا يغيب عن كل مسلم أن الشيطان عدو لا يقتر. ولا يقصر عن محاربة العباد. قال سبحانه: (فاطر: ٦). فهو

لا يزال يعادينا بكل ما يستطيع. فعلينا أن نستفرغ الوسع في محاربتة. ونحرز أنفسنا من كيدته بملزمة ذكر الله: ولا تكون ممن قال الله فيهم: (

(المجادلة: ١٩).

ومن المسائل الدقيقة التي قد تخفى على كثير من الناس. وتعد من مكاييد الشيطان الخبيثة ومكره الكبار: ألا يكتفي بإيقاع العبد في المحرمات. بل يوقعه أيضا في ترك الواجبات: إذ قد يصاحب وقوع العبد في المعصية قنوط من التوبة. وشعور بالعجز أن ينفك عن حاله: فيدفعه ذلك إلى ارتكاب جميع المعاصي. ويكون معتقدا أنه مادام مسرفا على نفسه بالعصيان فلا توبة له. ونسوغ لنفسه أن يتوقف عن أداء ما افترض الله عليه وأوجب: يخجه أنه لا يصلح

اليومية، القرآن، والصلاة، والذكر، والدعاء، التي هي رُزْقُ الإيمان، وحصنك الحصين، فمثلاً إذا كنت ممن يحرص على صلاة الجماعة، ولك رُزْقٌ من القرآن والذكر، ووقعت في ذنب من الذنوب، فلا يحملنك ذلك على ترك شيء من الأعمال الصالحة التي اعتدت عليها، واحذر أن تتحول من حال سيء إلى حال أسوأ؛ فلا تنتقل من حال الاستتار بالمعصية إلى حال المجاهرة والعلانية بها، ولا تنتقل من حال الذنب مع عدم الإصرار، إلى حال الذنب مع الإصرار، ولا تنتقل من حال الاسترسال في الصغائر إلى حال الوقوع في كبيرة، ولا تنتقل من حال الوقوع في كبيرة إلى حال الذي يسوع لنفسه فعل المعاصي ولا يبالي أي محارم الله انتهك، عباداً بالله.

فيا مخطئاً وكلنا ذنوب خطاء لا تكن كحال من كبّله الشيطان، ومنعه من الخير والإحسان، وحجبته معاصيه أن يصلح نفسه، ويتلافى نقصه؛ فإن من الناس من إذا تصح في ترك شيء من المعاصي امتنع، ولم يستجيب للنصيحة؛ بحجة أن لديه من كبائر المعصيات ما لا يعلمه هذا الناصح. وأن الأمر ليس متوقفاً على هذه المخالفة وحسب، وهذا خطأ فكل ذنب له توبة بحضه ولا تنوقف التوبة من ذنب على التوبة من بقية الذنوب، كما لا يتعلق أحد الذنوب بالآخر، والواجب على العاقل ألا يستجيب لمكر الشيطان، وألا ييأس من روح الكريم المنان؛ عباد الله، الشيطان عدو مخادع، يحرص بعد تكرار العبد الذنب، وإسرافه على نفسه بالمعاصي، أن يقع في كبيرة اليأس من رحمة الله، وإساءة الظن بربه، التي هي أكبر من ذنبه أصلاً، ومن أجل دفع هذه المفسدة العظيمة نهى عن تقنين الناس من رحمة الله، وتينيس أهل الاجرام والاثام من توبة الله، وقبح ما لطعن المستقيم أن يُعير أحداً بزيف؛ ففي الحديث: "أن رجلاً قال، والله لا يغفر الله لفلان، وإن الله تعالى قال، من ذا الذي يتألى عليّ أن لا أغفر لفلان، فإني قد غفرت لفلان، وأخبطت عمك".

إنه مهما طال بعد المرء عن ربه فله أن يتوب، ما دام في زمن المهلة؛ فقد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم شح كبير هزم فقال: "رايت رجلاً عمل الذنوب كلها فلم يترك منها شيئاً فهل له من توبة؟ قال: "فهل أسلفت؟" قال: "نعم أنا فأشهد

أن لا إله إلا الله، وخُده لا شريك له، وأنتك رسول الله، قال: "نعم، تفعل الخيرات، وتترك السيئات، فيجعلهم الله لك حيرات كلهن". قال: "وغدراتي وهجراتي؟ قال: "نعم" قال: الله أكبر، فما زال يكبر حتى توارى".

عباد الله، إن فضل الله واسع، لا تقتحمه العبارة، ولا تجسر إليه الإشارة، فلا يأس من رحمة الله، بل كلما وقعت من العبد زلة أحدث لها توبة متذكراً على الدوام قول الملك العلام: ( (البقرة: ٢٢٢) )، فيه تأنيص لقلوب المتحرجين من معاودة التوبة بعد الوقوع في ذنب ثان؛ فمن عرف عظيم عفو الله، وأن رحمته أوسع من ذنوبه، لم يقنط من روحه، ولم يتوقف عن تجديد توبته.

إخوة الإسلام: إن من الرسائل التي ينبغي أن تصل إلى كل مسلم ومسلمة، وتبلغ كل ملازم للمعصية: أن الإنسان مقطوع على الفطرة السوية ومحبة الخير، وقبوله وإيثاره، وكراهية الشر ودفعه ورفضه، فعلى كل عاص لله أن يجاهد نفسه ويستدعي ما لديه من صفات الخير فيقضيها ويقيمها، فكلما قويّت تضاءت في نفسه نور الشر وضافت مسالك المعصية، وسدت منافذ الشيطان، كما عليه ألا يجعل ما ارتكب من العصيان سدا منيعاً بينه وبين التوبة والغفران، وليعلم أنه لا يضيق على المذنبين ما وسعهم من رحمة أرحم الراحمين، وأن أي ذنب مهما كان كبيراً لا يمنع المرء من محاولة العودة عنه ليكون من التائبين، فذاك الرجل الذي قتل مائة نفس، رغم ما ارتكب من كبائر الذنوب، لم ييأس من حائه، وخرج من أرضه تائباً، مُقبلاً بقلبه إلى الله - عز وجل -، فتوفاه الله وهو في طريقه إلى الأرض التي أراد أن يعبد الله فيها، فأدركته رحمة الله، وقبضته ملائكة الرحمة.

عباد الله، إذا فتح الله على العبد الموحّد باباً من الخير فعليه أن يلزمه، حتى لو كان مقصراً في طاعة الله؛ فمما قصه النبي - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه: "أن رجلاً لم يعمل خيراً قط، وكان يذأين الناس، فيقول لرسوله: خذ ما تيسر، وأترك ما عسر وتجاوز، فعمل الله يتجاوز عنا، فلما هلك قال الله له: هل عملت خيراً قط؟ قال: لا، إلا أنه كان لي غلام، وكنت أداين الناس،



فإذا بعثته يتقاضى قلت له: خذ ما تيسر، واترك ما عسر، وتجاوز، لعل الله يتجاوز عنا. قال الله تعالى: قد تجاوزت عنك.

كما ان علينا ان نستثمر جوانب الفطرة النقية التي يولد كل إنسان مجبولا عليها؛ فكل مولود يولد على الفطرة، ومادام أن بذرة الخير مهما ضمرت تبقى موجودة في العبد، وإن كان غارقا في المذات والشهوات والشور، ومنقسمها فيها؛ فعلى المريين والمصلحين أن يعملوا على تقوية الوازع الديني في الناس. ويستثمروا الخير الكامن في نفوسهم، ويتعهدوا بالعناية والرعاية ما لدى الفصاة من بقية صلاح أو مروءة. كما يتعهد الإنسان الزرع الأخضر الصغير لينمو ويكبر، ويقضي على ما حوله من شجر خبيث.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، جاء رجل إلى النبي -صلى الله عليه وسلم-، فقال: إن فلانا يصلي بالليل، فإذا أصبح سرق!! قال: "إنه سينهاه ما تقول". وعنه صلى الله أنه أتى يوما برجل فجلد في شرب الخمر، فقال رجل من القوم: اللهم العنه. ما أكثر ما يؤتى به! فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "لا تلعنوه، فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله". وفي رواية قال رجل: ما له؟! أخزاه الله! فقال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "لا تكونوا عون الشيطان على أخيك".

كما أن العبد المعاصي قد يدركه الله بلطفه فتأتيه موعظة تكون ثقله موقظة، وقد توجه طافته ومواهبه نحو الخير. فينتج نتاجا طيبا كريما. فمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه- أنه مر ذات يوم في موضع من نواحي الكوفة، فإذا فتيان فساق قد اجتمعوا يشربون، وفيهم مغن يقال له "زاذان"، يضرب ويغني. وكان له صوت حسن. فقال له ابن مسعود: ما أحسن هذا الصوت لو كان بقراءة كتاب الله! فأثر ذلك الكلام في نفس "زاذان"، وغير مسار حياته كتاب، وترقى في مراتب الإحسان، واستدرك ما فاتته حتى أصبح بعد توبته إماما محدثا. ووصف بأنه أحد العلماء الكبار- رحمه الله-.

على المسلم أن يثق في سعة عفو الله ورحمته عباد الله، اعلموا-رحمكم الله- أن مما يدققنا إلى التوبة استشعارنا أن الله كتب على نفسه الرحمة، ووسع الخلائق عفوهُ ومغفرته، وأن رحمته سبقت غضبه، وباب التوبة مفتوح لديه، منذ خلق السماوات والأرض إلى آخر الزمان. وأن الله تعالى- يريد منا أن نتوب ونهدي، ويريد الشيطان أن نضل ونشقي؛ ففي الحديث: "إن الشيطان قال، وعزتك يا رب! لا أبرح أغوي عبادك، ما دامت أرواحهم في أجسادهم. فقال الرب عز وجل:- وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني".

فكن عبد الله من الشيطان على حذر، واستعد بمن خلقه واليه فر، فهو سبحانه- على طرده عنك أقدر. فقد حكى عن بعض السلف أنه قال لتلميذه: ما تصنع بالشیطان إذا سؤل لك الخطايا؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال: هذا يطول. أرايت لو مررت بفنم فتحبك كلبها، ومنعك من العيور ما تصنع؟ قال: أكابده وأرذه جهدي. قال: هذا يطول عليك، ولكن استعن بصاحب الفنم، يكفه عنك.

الخطأ الكبير في استمراء الذنوب والتماذي فيها

إخوة الإسلام: مما يستفاد من قوله-عليه الصلاة والسلام-: "كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون" أنه لا غربة في وقوع المرء في الذنوب، لكن القرابة أن يستمر المعاصي والعيوب، وأن يستمر في طريق القواية، ولا يسلك سبيل الهداية، وليس الخطر أن يخطئ العبد بعد استقامته، لكن الخطر في عدم اليقظة التي تردّه إلى الله بعد إساءته.

التصحيح بالتوبة النصوح

فيا أخا الإسلام، بادر بالتوبة، ولا تتردد، ولا تسوف، ولا تبعد عن ربك، ولا تقطع صلتك بمولاك. ولا تقل عن نفسك: ما في خير. ولا اصنع للتوبة: فهذا من مداخل الشيطان الخفية، وأحاييله الدتية. وخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

# شروط (لا إله إلا الله)

الحمد لله، والصلاة والسلام

على رسول الله وبعد،

فقد تبين لنا في مقال سابق

أن معنى «لا إله إلا الله» هو،

لا معبود بحق إلا الله وحده

لا شريك له، فتضمنت هذه

الكلمة العظيمة أن ما سوى

الله من سائر المعبودات ليس

بإله حق، بل هو إله باطل.

وأن الإله الحق إنما هو الله

وحده لا شريك له. كما

قال تعالى: «ذلِكَ بِأَنَّ أَهْلَ

مُؤْتَمِنِينَ مَا يَكْفُرُونَ

مِنْ رَبِّهِمْ

مَنْ أَعْلَنَ لَكُمُوهُ (الحج،

٦٢) ونحوها من الآيات. وما

صح من الأحاديث التي فيها

بيان حقيقة هذه الكلمة من

حيث مدلولها ومقتضاها.

على أنها قد قيدت بشروط

وقيود فقال: شهادة أن لا

إله إلا الله - لا تنفع قائلها في

الآخرة ولا تقيه من عذاب

الله إلا بشروط سبعة. فلا

ينفع مجرد التلفظ بها إن

لم يأت صاحبها بشروطها.

وتعظم هذه الكلمة التي

هي رأس الإيمان وأساسه،

بأنسنتهم.

وهذا العلم الذي أمر الله

به - وهو العلم بتوحيد الله -

فرض عين على كل إنسان،

لا يسقط عن أحد، كائنًا من

كان، بل كل مضطر إلى ذلك،

والطريق إلى العلم بأنه «لا

إله إلا هو» أمور، أعظمها:

هو تدبر هذا القرآن

العظيم، والتأمل في آياته -

فإنه الباب الأعظم إلى

العلم بالتوحيد، ويحصل

به من تفاصيله وجمله ما لا

يحصل في غيره.

وفي الصحيح عن عثمان

رضي الله عنه قال: قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَغْلُمُ

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، دَخَلَ

الْجَنَّةَ». (أخرجه مسلم ٢٦).

وأما النطق بها من غير

معرفة لمعناها، ولا يقين،

ولا عمل بما تقتضيه

من البراءة من الشرك،

وإخلاص القول والعمل -

قول القلب واللسان، وعمل

القلب والجوارح - فغير نافع

بالإجماع.

وأعلى شعبه ومقامه. وحيث

إن البعض قد يفهم أن مجرد

النطق بها، أو النطق والإقرار

بدون المعرفة بشروطها ظانا

أن ذلك لا يؤثر في تحقيقها.

ومن أجل ذلك ذكر أهل العلم

الشروط لا بد من توفرها

لصحة التوحيد. استقرأها

العلماء من نصوص الكتاب

والسنة. وهذه الشروط

لا بد من اجتماعها.

والمداومة عليها كي يختم

للعبد بخاتمة حسنة: لأن

الأعمال بالخواتيم. واليك

بيانًا موجزًا لشروط كلمة

التوحيد،

الشرط الأول: العلم، أي:

العلم المنافي للجهل بمعنى

كلمة التوحيد نفيا وإثباتًا.

قال الله عز وجل: «وَأَمَّا تِلْكَ

الَّتِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، (محمد، ١٩)،

وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا

مُؤْمِنُونَ، أَلْبِسُوا زِينَتَكُمْ»، (الحج، ٣١)،

وقال تعالى: «وَلَا تَقْرَبُوا

مَالَ اللَّهِ»، (النساء، ٢٩)،

وقال تعالى: «وَلَا تَقْرَبُوا

مَالَ اللَّهِ»، (النساء، ٢٩)،

وقال تعالى: «وَلَا تَقْرَبُوا

مَالَ اللَّهِ»، (النساء، ٢٩)،

وقال تعالى: «وَلَا تَقْرَبُوا

الشرط الثاني: اليقين، أي: اليقين المتلبي للشك بأن يكون قائل كلمة التوحيد مستيقنا بمدلول هذه الكلمة يقينا جازماً، غير شاكٍّ في مدلولها، فإن الإيمان لا يغني فيه إلا علم اليقين، لا علم الظن، فكيف إذا دخله الشك؟

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، لا يلقي الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ فيهما، إلا دخل الجنة» (أخرجه مسلم ٢٧)، فاشتراط صلى الله عليه وسلم في دخول قائلها الجنة أن يكون مستيقنا بها قلبه، غير شاكٍّ فيها.

الشرط الثالث: القبول المتلبي للردّ، فلا بد من قبول هذه الكلمة بالقلب واللسان، ولا يردّها كما ردّها كفار قريش عناداً واستكباراً، ولم يقبلوها، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَرْجِعُ فِي الْقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُمْ قَدْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا سَلَّوْا يَدَهُمْ سَلًّا وَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَمَا يَصْلَحُ لَهُمْ﴾ (الصافات: ٣٥).

الشرط الرابع: الانقياد، وهو الاستسلام والإذعان، وعدم التردد لشيء من شروط «لا إله إلا الله»، فينقاد بجوارحه بفعل ما دلت عليه هذه الكلمة من عبادة الله وحده، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ﴾ (الأنعام: ١٠٦).

«مَنْ شَهِدَ بِخَدْرٍ» (لحم: ٢٢)، ومعنى «ومن يسلم وجهه» ينقاد، ومعنى: «وهو مجسّم» أي: موحد، وقال الله عز وجل: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنَسَى الْإِلَهُاتِ وَالشُّرُكُوتِ وَالْزُمُورَ ۚ ۝٥٤﴾، ومعنى: «وأسلموا له» انقادوا له.

الشرط الخامس: الصدق فيها المتلبي للكذب، وهو أن يقولها صدقاً من قلبه يواظن عليه لسانه. وفي (الصحيحين)، عن معاذ بن جبل، عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار» (أخرجه البخاري ١٢٨، ومسلم ٣٢)، فاشتراط في إنجاء من قال هذه الكلمة من النار أن يقولها صدقاً من قلبه، فلا ينفعه مجرد اللفظ بدون مواظاة القلب (معارج القبول بشرح سلم الوصول ٤٢٢/٢).

الشرط السادس: الإخلاص المتلبي للشرك بتصفية العمل بصالح النية عن جميع شوائب الشرك والرياء، فيخلص العبد لربه في قولها، ومن ثم في جميع العبادات، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ﴾ (الأنعام: ١٠٦).

البيان: ٥. وفي الصحيح عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أسعد

الناس بشفاعتي يوم القيامة» من قال (لا إله إلا الله)، خالصاً من قلبه، أو: نفسه، (أخرجه البخاري ٩٩).

الشرط السابع: المحبة لهذه الكلمة، ولما اقتضته ودلت عليه، ونقص ما ناقض ذلك، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من كنّ فيه، وجد بهنّ حلاوة الإيمان، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن ينفوذ في الكفر بعد أن انقذ الله منه، كما يكره أن يقدف في النار» (أخرجه البخاري ١٦، ومسلم ٤٣).

وزيد في الشروط السبعة شرط ثامن: وهو البراعة مما يغيب من دون الله، وهو أن يتبرأ العبد من عبادة غير الله، ويعتقد أنها معبودات باطلة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ﴾ (الأنعام: ١٠٦).

«وَلَا تَأْتِيَهُمْ» (الأنعام: ١٠٦)، «وَلَا أَلَمَ غَدْرُهُمْ» (الأنعام: ١٠٦)، «وَلَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ» (الأنعام: ١٠٦)، «وَلَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ» (الأنعام: ١٠٦)، «وَلَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ» (الأنعام: ١٠٦)، «وَلَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرِيدُ» (الأنعام: ١٠٦).

يكون العبد مؤمداً حتى يتبرأ مما يغيب من دون الله تعالى.

# الغنى والفقير القلب

د. محمد بن عبد الوهاب

١- القناعة والرضا. ليس حقيقة الغنى كثرة المال لأن كثيراً ممن وسع الله عليه في المال لا يفتح بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالي من أين يأتيه فكانه فقير لشدة حرصه. وإنما حقيقة الغنى غنى النفس. وهو من استغنى بما أوتي وفتح به ورضي ولم يحرص على الازدياد ولا ألح في الطلب فكانه غني. (فتح الباري: ٢٧٢/١١).

٢- اللجوء إلى الله تعالى؛ إنما يحصل غنى النفس بغنى القلب بأن يفتقر إلى ربه في جميع أمور. فيتحقق أنه المعطي المانع فيرضى بقصانه ويشكره على نعمائه ويفزع إليه في كشف ضرائه فينشأ عن افتقار القلب لربه غنى نفسه عن غير ربه تعالى. (فتح الباري: ٢٧٣/١١).

٣- عزيز النفس: الغنى غنى القلب، فإذا استغنى الإنسان بما عند الله عما في أيدي الناس: أغناه الله عن الناس، وجعله عزيز النفس بعيداً عن السؤال. (شرح رياض الصالحين ١/١٩٦).

٤- الدنيا لا تشغله ولا تضره، قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَانَ الْغْنَى فِي قَلْبِهِ لَا يَضُرُّهُ مَا لَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا». والسبب لأنه يتيقن بوعده الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في الرزق والأجل.

١- شديد الحرص على الدنيا؛ فقير القلب

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الغنى في القلب، والفقير في القلب. مَنْ كَانَ الْغْنَى فِي قَلْبِهِ لَا يَضُرُّهُ. مَا لَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَنْ كَانَ الْفَقْرُ فِي قَلْبِهِ. فَلَا يَغْنِيهِ مَا أَكْثَرَتْهُ فِي الدُّنْيَا. وَإِنَّمَا يَضُرُّ نَفْسَهُ شَحْهَا». المعجم الكبير للطبراني (١٦٤٣).

صحيح الجامع (٧٨١٦). كثير من الناس يظنون أن كثير المال هو الغني، وقليل المال هو الفقير؛ وهذا خطأ. والصواب الغنى غنى القلب، والفقير فقر القلب. تلك حقيقة لا مزية فيها؛ حكم من غنى عنده من المال ما يكفيه وولده. ولو عمر ألف سنة؛ يخاطر يدينه وصحته. ويضحى بوقته يريد المزيد؛ وكم من فقير يرى أنه أغنى الناس؛ وهو لا يجد قوت غده؛ فالعلة في القلوب؛ رضى وجزعاً، واتساعاً وضيقاً، وليس في الفقر والغنى. (القناعة ومفهومها: ١١/١).



لحرصه فإنه يورطه في ردائل الأمور وخسائس الأفعال لدناءة همته وبخله وبكثر من يده من التباس ويصغر قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل، والمتصف بفقر النفس على الصد منه لكونه لا يقنع بما أعطى، بل هو أبداً في طلب المزيد من أي وجه أمكنه، ثم إذا فاتته المطلوب حزن وأسف فكانه فقير من المال؛ لأنه لم يستغن بما أعطى فكانه ليس بغني وما أحسن قول القائل:

(فتح الباري ١/٢٧٢).

٢- دائم الجزع لأنه لا يشيع ولا يقنع؛ قال صلى الله عليه وسلم: «ومن كان القصر في قلبه فلا يغنيه ما أكثر له في الدنيا، فقير القلب لا يشيع أبداً مهما أوتي من مال ولو كان يملك الدنيا بما فيها. ودائم الشكوى والجزع؛ لأنه غير قانع بما قسم الله تعالى.

كيف يصبح قلبك غنيا؟

عن طريق أمور منها مثلا،

١- تفريغ القلب لعبادة الله وحده: عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «إن الله تعالى يقول: يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسد فقرك، ولا تفعل ملأت يديك شغلاً ولم أسد فقرك. سنن الترمذي (٢٤٦٦)، وصحيح الجامع (١٩١٤).

صدرك أي قلبك؛ قال تعالى: «غلبتني» (الحج، ٤٦).

٢- اجعل الآخرة أكبر همك؛ عن انس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله، وأتته الدنيا وهي راغمة، ومن كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه، وفقر عليه شمله، ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له، سنن الترمذي (٢٤٦٥) صحيح الجامع (٦٥١٠).

٣- كثرة ذكر الله تعالى؛ قال تعالى: «لن ينال برئته منكر نعمه إلا عنقير» (نمل، ٢٨)؛ تعلمن القلوب بإحساسها بالصلة بالله والانس بجواره والأمن في جانبته ولا حماء، تعلمن من قلق الوحدة، وحيرة الطريق، بإدراك الحكمة في الخلق والبدء والمصير، وتعلمن بالشعور

بالحمائية من كل اعتداء ومن كل ضر ومن كل شر إلا بما يشاء. مع الرضى بالابتلاء والصبر على البلاء، وتعلمن برحمته في الهداية والرزق والستر في الدنيا والآخرة. وليس أشقى على وجه الأرض ممن يحرمون طمأنينة الأتس إلى الله.

٤- دوام على صلاح قلبك مما يُصيبه: عن الثعمان بن بشير، قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». رواه البخاري (٥٢) ومسلم (١٥٩٩).

فكما أن القلب من التاحية الجسمية هو العضو الرئيس في الجسد، ومصدر الحياة فيه: لارتباط حركة الدم به، فكذلك هو في نظر الإسلام مصدر صلاح الإنسان وفساده من التاحية الروحية والدينية، وهو الوجه لسلوك الإنسان وأعماله من الأقوال والأفعال؛ فمتى كان القلب سليماً من العقائد الخبيثة كالكفر والنفاق، والإلحاد، ومن الأمراض النفسية كالكبر والاستعلاء والحقن والجسد والكراهية وغيرها، عامراً بالإيمان والخوف من الله والحب في الله، صلحت أعمال الجوارح واستقام سلوك الإنسان دينياً واجتماعياً، والعكس بالعكس. وهو معنى قوله: «إذا صلحت صلح الجسد كله، أي صلحت أعمال الجسد وسلوكه الظاهري». (متار القاري ١/١٤٣).

٥- الإكثار من الدعاء: عن شهر بن حوشب، قال: قلت لأبي سلمة: يا أم المؤمنين ما كان أكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك؟ قالت: كان أكثر دعائه: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، قالت: فقلت: يا رسول الله ما لأكثر دعائك يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك؟ قال: «يا أم سلمة إنه ليس أدمي إلا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله، فمن شاء أقام، ومن شاء أزعج، فتلا معاذ: «ربنا لا تزع قلبونا بعد إذ هديتنا، (آل عمران: ٨). سنن الترمذي (٣٥٢٢)، صحيح الجامع (٣٠٨١).

تسأل الله الهدى والتقوى والعفاف والغنى، والحمد لله رب العالمين.





والميزان الذي يوزن به العمل والصحيفة التي يأخذها يوم القيامة ويقال له: (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً). إنما قد كتبت فيها الأعمال. كما قال تعالى: (مال هذا الكتاب لا يفادز صغيرة ولا كبيرة إلا أخصاها) (الكهف: ٤٩).

وكما قال سبحانه: (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره). ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) (البينة: ٨، ٧). وهذه الأعمال توضع في الميزان ويتأثر بها العبد: لذا قال سبحانه وتعالى: (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية. وأما من خفت موازينه فأما هاهنا. وما أذراك ما ههنا. نازحاً حامياً) (القارعة: ٧-١١). فقد يخف الميزان بسبب ذرة من العمل تنقص لتركه مشروعا. أو بسبب سينة تقع لارتكابه ممنوعا. أو يثقل بسبب ذرة من العمل المشروع بفعله. هذا يعني أن العبد لا يستعين بصالح العمل. فيتترك منه شيء. ولا يسيء العمل فيعتد به منه شيئاً. فرب العزة سبحانه يقول: (ما يفضّل من قول إلا لديه رقيب عتيد) (ق: ١٨). ويقول سبحانه: (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما) (الإسراء: ٢٣). فحذر من اصفر الكلمات. وفي الحديث: (إن العبد ليتكلم بالكلمة في مرضاة الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت. فتبلغ به إلى الجنة. وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط

الحمد لله قسم الزمان قرونا. وعقودا وسنوات. وأشهرًا. وأسابيع. وأياما. وليالي. وساعات. وقسم الساعات دقائق وثوان. وجعل للإنسان عمراً خباء. وجعل للإنسان أعمالاً قدرها ويسرها. وكل عبد ينظر نتيجة عمله من زراعة أو تجارة أو صناعة. أو غير ذلك: ويحصى ربحه أو خسارته ليستفيد من يومه إلى غده. ومن عام مضى إلى عام يستقبله. وإن العمر حلقات تنتهي بالموت. وليس الموت عدما. إنما الموت انتقال من حياة العمل إلى حياة الحساب. ففي القبر سؤال وفيه نعيم. أو عذاب. ثم إن بعد الموت بعثا وحشرا. يكون فيه الوزن والحساب والصراف والميزان. ثم جنة أو نار.

فمن حسن وعيه استدرك على نفسه الخطأ. فقومه. وعرف الصواب فالتزمه: لذا وجب على العبد أن يقف مع نفسه وقفة حساب: ليتوب من كل ذنب وقع فيه. حتى يقبل على ربه وقد عمل ما يرضيه. فينجيه من النار. ويدخله الجنة.

وإن لوقفة الحساب هذه معالم وضوابط. نريد أن نجمل بعضها لتكون هادية لمن أراد أن يستهدي. ومرشدة لمن أراد أن يسترشد. فنقول مستعينين بالله تعالى:

أولاً: إن الحساب الذي يحاسب به العبد

الله لا يلقي لها بالاً ما يظن أن تبلغ به ما بلغت. فتبلغ به إلى النار).

وفي الحديث عن جابر عند مسلم مرفوعاً: (إن الشيطان أيسر أن يُعبد في أرضكم هذه. ولكنه رضي بما تحقرون). وأمثلة تلك الأعمال الصالحة كثيرة. وكذلك الأعمال المهلكة. فامرأة تدخل النار في هرة: لأنها حبستها حتى ماتت. وأخرى بقي تدخل الجنة: لأنها سقت كلباً اشتد به العطش.

ثانياً: الله مطلع على العباد جميعاً. وقد جعل معهم ملائكة يكتبون. فلا يتركونهم في حال من أحوالهم. إنما هم معهم. لذلك فإن العبد يخلو بنفسه ويسافر من بلده ومع ذلك الملائكة معه. فقيام الليل يكتبونه. وقلبات اللسان يقيدونها. وغدرات السر لا يفتنونها. ليسوا كالبشر الذين يراقبون أو يحاسبون يمكنك أن نراهم ونعرف أهواءهم وترصد وجودهم وغيابهم: لذا فإنك تنتهز منهم غرة. وتبحث في نظامهم عن ثغرة. وتنتظر منهم غفلة أو تحقق لهم ما يريدون من شهوة أو تغريهم بعبء كل ذلك لتقلت من حسابهم. أما ملائكة رب العالمين فليسوا ذكورا تغريهم بالنساء ونزوجهم إليهم ولا نساء تزوجهن من رجال عندنا. ولا يأكلون أو يشربون فهتدي إليهم طعاماً تستميلهم به. وهم معنا لا يتركوننا ساعة من ليل أو نهار.

ثالثاً: إن القلم يوضع على العبد إذا بلغ الحلم. فلا يرفع عنه إلا في نوم أو جنون أو إغلاق. ويستمر ذلك حتى يموت وتكتب أعمال العبد في صفحة لا تستبدل. فإن تاب واسترجع وعاد فاستغفر ولم يصر على الذنب. فإن ربك يحب التوابين ويحب المتطهرين. والصفحة للعبد مثل الثوب الذي تصيبه الأوساخ يغسل. وكثيراً ما يترك الوسخ قرخاً في الثوب. كلما زادت صار الثوب غير صالح لاستعماله فيستبدل. لكن الصفحة لا تستبدل. فكم من ذنب بقي في الصفحة أثره. وكم من توبة لم تقبل لوقوع الخلل في نفس التائب بإصرار أو عدم اجتماع صدق وعزم.

رابعاً: ينبغي ألا ينسى المكلف أنه عبد مخلوق: خلقه الله لعبادته. وأنه ملك لسيده ومولاه.

والمملوك أن عمل لسيده ما أَرَادَهُ منه فقد قام بالواجب الذي عليه ولا يستحق عليه أجرًا. فإن عمل عند غير سيده فإن كان بإذن. فالذي يقبضه من الأجر هو ملك لسيده. وإن كان بغير إذنه فهو معصية ومخالفة يستحق عليها العقوبة. على هذا فإن العبد غير مستحق للأجر إذا عمل بما أمره به ربه. ومستحق للوزر إذا خالف أو قعد عن تنفيذ أمره. هذا في العبد المملوك لسيده يطعمه ويسقيه ولا أجر له على عمل يؤديه. ولكن لعبد مخلوق خلقه ربه سبحانه ورزقه وهو يرعاه.

فاذا علم العبد أن الله يأجره على الصالحات من الأعمال أيقن أن ذلك فضل من الله سبحانه وليس استحقاقاً منه. لذلك الثواب. فيبقى نظره متعلقاً بفضل الله الذي حبيب إليه الإيمان وزينه في قلبه. وكره إليه الكفر والقسوق والعصيان.

فروية العمل باب المعصية وسبب جرأة العبد على ربه وترك طاعته. وعلاج ذلك أن يرى العبد فضل الله تعالى عليه من العمل. فالطائع مدين إلى ربه بالهداية والتوفيق فيلزمه لذلك أن يشكر ربه وأن يملأ القلب عرفاناً بفضله ونعمه أن يجعله من المؤمنين ولم يجعله من الكافرين.

خامساً: لربي علي من عظمة وفضل جسيمة: منها تلك الأعضاء التي وهبني إياها بغير سابق عطاء مني واستحقاق لي. وهو سبحانه خلقها لطاعته وعبادته: (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون. ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون. إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) (الذاريات: ٥٦-٥٨).

وإن الله قد جعل عليها صدقات ففي الحديث: يصبح على كل سلامي من الناس صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس). ففي كل يوم يمر وعلى كل عضو منه صدقة. فكم من نعمة لله على عبده. وكم من يوم مر من عمره. فكم وفي من الصدقات. وكم بقي عليه من الديون. وكل ذلك داخل في الميزان.

هذه لمحة يسيرة من وقفة الحساب التي ينبغي للعبد أن يقوم بها مع نفسه. والله من وراء القصد.

مقاله  
آیه عالی القراءه

الأفراد تدل على الجمع: لأنه اسم جنس (الكشف  
(٣٢١).

قوله تعالى: (وَمَنْ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (البقرة: ١٦٥).

القرءات: (ولو يرى) قرأ نافع وابن عامر ويعقوب يتأم الخطاب على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم. وفيه التنبيه لغيره. ويجوز أن يكون الخطاب للظالمين والتقديرو: قل يا محمد للظالم: (أو ترى الذين ظلموا) والباقون بياء الغيبة، وفيه إسناد الفعل للظالمين: لأنهم لم يعلموا قدر ما يصيرون إليه من العذاب. أو المعنى: أو رأى الذين كانوا يشركون في الدنيا عذاب الآخرة تعلموا حين يرونها أن القوة لله جميعاً.

(إذ يرون) قرأ ابن عامر بضم الياء؛ فلم يُضَفْ  
 الفعل إليهم كما قال تعالى: (كَذَلِكَ يريهم الله).  
 والباقون يفتحها أضاف الفعل للظالمين كما قال:  
 (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ) (الكشف ٣٢٣/١).  
 حجة القراءة لابن زنجلة (ص ٢٥).

قوله تعالى: (وَلْيُحَذِّرُوا بَيْنَهُمُ الْبَغْيَ) (البقرة: ١٨٥).

القراءات: قرأ **شعبة** ويعقوب بفتح الكاف  
وتشديد الميم (ولتكمّلوا)، والباقون بإسكان

قوله تعالى: (

(البقرة: ١٤٤-١٤٥).

قرأ ابن عامر وحمة والكسائي وأبو جعفر وروح  
بهاء الخطاب (تعملون) والياقون بياء القبية  
(يعملون).

وقوله تعالى: (

(البقرة: ١٤٩-)

-(10.)

قرأ أبو عمرو بالياء على الغيب والياقون بالتاء على الخطاب.

المعنى: القراءة على الخطاب للمؤمنين وعلى الغيب لليهود (الكشف لمكي بن أبي طالب ١/٣١٨). قوله تعالى: (وتصرف الرياح) (البقرة: ١٦٤).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بالافراد  
(الريح)، والباقون بالجمع (الرياح).

المعنى: الجمع يدل على إتيان الريح من كل جانب؛ فهي باعتبار تعدد هبوبها رياح مختلفة. وقراءة



**لَبَّيْهَا** (البقرة: ٢١٩).

القراءات: (إسم كبير) قرأ حمزة والكسائي بالشاء (كثير)، لأن الخمر توقع في أظام عديدة من لقط وتخليط وسبب وعداوة وخيانة وتضييق في الضرائض؛ فوجب أن توصف بالكثرة، والباقون بالباء (كبير) على معنى عظيم كما في قوله (فقد افترى إثمًا عظيمًا)، والخمر من كبائر الذنوب، والتعبير بالكثرة أصم فتقول كل كبير كبير، ولا تقول كل كبير كثير (الكشف ١/ ٣٤٠).

قوله تعالى: **(قَاتِلُوا إِيَّاهُ فِي الْمَدِينَةِ وَلَا تَقْرَبُوا حَتَّى يَخْرُجَ)** (البقرة: ٢٢٢).

القراءات: (يظهرن) قرأ شعبة وحمزة والكسائي وخلف بفتح الطاء والهاء مع التشديد فيهما (يظهرن)، والباقون يسكون الطاء وضم الهاء مخففة (يظهرن).

المعنى: قراءة التخفيف (يظهرن) على معنى انقطاع الدم، والكلام متصل بما بعده (فإذا تطهرن) أي اغتسلن بالماء فلا يد من شرطين لجواز الوضوء وهما انقطاع الدم والتطهير بالماء، وقراءة التشديد (يظهرن) تعني التطهير بالماء وهي محاولة على التشديد في قوله (فإذا تطهرن)، وأفادت رفع الوهم الذي قد يظهم من قراءة التخفيف وهو جواز إتيان الحائض إذا ارتفع عنها الدم وإن لم تطهر بالماء (الكشف



الكاف وتخفيف الميم) (ولتكملا).

المعنى: قراءة التشديد تفيد تكرير فعل الصيام في الشهر إلى آخر عده، وقراءة التخفيف على أن عقد شهر رمضان عقد واحد (الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٤١).

قوله تعالى: **(هَلْ يُعْذِرُ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْقُدُّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ)** (البقرة: ٢١٠).

القراءات: قرأ أبو جعفر بخفض تاء (والملائكة): أي في ظلل من الغمام وظلل من الملائكة، وقرأ الباقر بالرفع عطفًا على اسم الله تعالى كما قال تعالى **(وَمَا رَأَيْتُكُمْ وَالْمَلَأُكُمْ مِنْهَا)** (الضحى: ٢٢)، وقوله **(هَلْ يُعْذِرُ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ النَّبِيُّ أَنْ يَقُولَ)** (الأنعام: ١٥٨) (لطائف الإشارات للقسطلاني ١٧٢/٣).

قوله تعالى: **(يَتْلُوهُ عَنْ الْحَمْرِ وَالنَّبِيِّ قُلْ بِمَا أَنْتُمْ كَثِيرٌ وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ أَمْرٌ)**

(٣٤٢/١).

(تمسوهن) في الموضعين، قرأ حمزة والكسائي وخلف يضم التاء، وإثبات ألف بعد الميم؛ فيمد لذلك مداً طويلاً (تمأسوهن)، والباقون يفتح التاء من غير ألف ولا مد.

المعنى: قراءة (تمأسوهن) من المماساة، وهي من باب المضاعلة؛ لأن كلا من الزوجين يمس الآخر بالوطة أو المباشرة، وقد أجمعوا على المد في قوله تعالى: (من قبل أن يتماسا)، وقراءة (تمسوهن) من باب (فعل) لا (فاعل)، والتمس هو الوطة وهو من الرجل وحده، وقد أجمعوا على ترك المد في (ولم يمسنني بشر) (الكشف ٣٤٥/١).

قوله تعالى: **(وَاللَّهُ يَلْعَنُ أُولَئِكَ كَلِمَاتٍ لَّيْسَ لَهَا مَنَعٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَائِنَاتِ ذُنُوبَهُمْ)** (البقرة: ٢٥٩).

القراءات: قرأ ابن عامر والكوفيون بالزاي (تنشروها)، والباقون بالراء (تنشرها).

المعنى: (تنشرها) على معنى الرفع من (النشز)، وهي الأرض المرتفعة، ونشوز المرأة: ارتفاعها عن موافقة زوجها، والمعنى: وانظر إلى العظام كيف ترفع بعضها على بعض في التركيب للإحياء، وقراءة (تنشرها) من النشور وهو الإحياء، والمعنى: وانظر إلى عظام حمارك التي ابيضت من مرور الزمان عليها كيف نحيتها (الكشف ٣٥٦/١).

قوله تعالى: **(قَالَ أَتُمْنَنُ لِمَنْ أَتَى عَلَى عَصَاكَ قَبْرٌ)** (البقرة: ٢٥٩).

القراءات: (قال أعلم) قرأ حمزة والكسائي بهمزة وصل مع سكون الميم على الأمر، والباقون بهمزة قطع مفتوحة مع رفع الميم.

المعنى: القراءة بهمزة القطع (قال أعلم) أخبر عن نفسه عندما عاين قدرة الله في إحياء الموتى؛ فتبين ذلك بالمشاهدة، فأقر أنه يعلم أن الله على كل شيء قدير، والقراءة بهمزة الوصل (اعلم) أمر من الله عز وجل له يلزوم هذا العلم ثابته وعائنه (الكشف ٣٥٨/١).

قوله تعالى: **(وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا بِالْعَمْرِ وَالْعَمْرُ بِاللَّهِ)** (البقرة: ٢٦٠).

القراءات: قرأ حمزة وخلف وأبو جعفر ورويس بكسر الصاد ويلزمه ترقيق الراء، والباقون يضم

الصاد ويلزمه تضخيم الراء.

المعنى: (فصرهن) يكسر الصاد أي قطعهن ومزقهن في الكلام تقديم وتأخير والتقدير: فخذ أربعة من الطير إليك فصرهن، والقراءة يضم الصاد (فصرهن) أي وجههن إليك، واجمعهن، والعرب تقول (صر وجهك إلي) أي أقبل علي واجعل وجهك إلي. وعلى هذه القراءة يكون في الكلام حذف والتقدير: فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم قطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً. وقيل هما لغتان (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٩ ومعاني القراءات للأزهري ص ٨٨).

قوله تعالى: **(وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَهُم مَّالٌ مَّالٌ)** (البقرة: ٢٧٩).

القراءات: قرأ شعبة وحمزة بفتح الهمزة وألف بعدها وكسر الذال (فأذنوا)، والباقون بإسكان الهمزة وفتح الذال (فأذنوا).

المعنى: القراءة بالقصر (فأذنوا) أمر من الله للمخاطبين أن يتركوا الربا وأن يعلموا أنفسهم بحرب من الله ورسوله إن لم يتركوا الربا، والقراءة بالمد أعم؛ فهي أمر من الله للمخاطبين أن يعلموا أنفسهم وغيرهم ممن هو على مثل حالهم في المقام على الربا (معاني القراءات للأزهري ص ٩٢).

قوله تعالى: **(لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَهُم مَّالٌ مَّالٌ)** (البقرة: ٢٨٥).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بالتوحيد (وكتابه)، والباقون بالجمع (وكتبه).

المعنى: قراءة (وكتابه) تعني القرآن، أو يكون اسم جنس فيعم جميع الكتب المنزلة فيتحد مع قراءة الجمع. (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٤٤).

قوله تعالى: **(وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا بِالْعَمْرِ وَالْعَمْرُ بِاللَّهِ)** (البقرة: ٢٨٥).

القراءات: قرأ يعقوب بالياء (لا يفرق) والمعنى أن من آمن بالله فإنه لا يفرق بين أحد من رسله، والباقون بالنون (لا نفرق) على التكلم (معاني القراءات للأزهري ص ٩٦).

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.



# جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط، عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

# مفاجأة



## سعر الكرتونة

١٠٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٢٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا  
قيمة



يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513